

معجزہ کیا ہے؟

از

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب دہشت برکاتہم

مستم دادالعلوم دیوبند

پیش لفظ

”مُعْجَزہ کیا ہے“ دراصل حضرت حکیم الاسلام مدظلہ کی ان معرکہ الآراء و اقاریر میں سے ہے جو اپنی اسمیت و افادیت کے لحاظ سے عوام و خواص و دونوں طبقوں کے لیے انفرادی خصوصیت کی حامل ہیں۔ زیر نظر کتاب میں انتہائی مربوط اور دلچسپ انداز میں معجزوں کی حقیقت اور انبیاء علیہم السلام کے ہاتھوں پر ان کے ظہور کے وجوہ پر ایک جامع اور مدلل بحث کی گئی ہے۔

پیغمبران حق ان گم کردہ راہ قوموں کی راہبری اور راہنمائی کے لیے اس عالم میں تشریف لائے جو مسبب اسباب اور اس کی مشیتوں سے انحراف کر کے صرف اسباب و عوارض کے جوہر بن کر رہ گئے۔

ظاہر ہے کہ ایسے تیرہ و تار و نہوں کو علم و حقانیت سے منور کرنے کے لیے محض علمی دلائل کافی نہیں ہو سکتے جب تک کہ ان کے ساتھ کچھ ایسے معاون براہین نہ ہوں جن کا تعلق مشاہدہ سے ہوتا ہے اور ان مشاہداتی دلائل

کی توقیت و برتری تمام دنیوی خوارک اور شعبہ دل پر ثابت اور مسلم ہوگا
ان کا من اللہ ہونا اور ان کی ناقابل انکار صداقت پر منکر ذہن کو خمیدہ سر ہونے
پر مجبور کر کے اس کے لیے باب توفیق واکر کے ۔

ان ہار یک تر مسائل پر حضرت حکیم الاسلام مدظلہ العالی کے ذہن زسا
نے جو نکتہ سنجیاں فرمائی ہوں گی ان کا اندازہ اہل علم و دانش بالخصوص اور
عوام بالعموم بہ آسانی کر سکتے ہیں۔ کیونکہ کتاب کی افادیت اور متوقع قبولیت
کے سلسلے میں حضرت حکیم الاسلام مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ العالی
کا ایم گرائی ہی شاہد معتبر ہے۔

محمد اسلم رشتی قاسمی

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره و
نؤمن به ونشركل عليه ونعوذ بالله من شرور
انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا
مضل له ومن يضلله فلا هادي له ونشهد
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد
ان سيدنا و مولانا محمداً عبده ورسوله
ارسله الله الى كافة الناس بشيراً ونذيراً ط وداعياً
الى صراط مستقيم وسراجاً منيراً ط صلى الله تعالى عليه
وعلى آله واصحابه وبارك وسلام تسليماً كثيراً
كثيراً ط

اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم ط بسم
الله الرحمن الرحيم ط لقد ارسلنا رسلنا بالبينات و
انزلنا معهم الكتاب ليقوم الناس بالقسط وانزلنا
الحديد في رباس شديد ومنافع للناس وليعلم
الله من ينصره ورسوله بالغيب ط ان الله قسوى
عزیز ط پ ۲۴، سورة الحديد ۔

بزرگان محترم !

یہ قرآن کریم کی ایک آیت ہے، جو اس وقت میں نے آپ حضرات کے سامنے تلاوت کی ہے۔ اس میں حق تعالیٰ شانہ نے دین کے چند بنیادی اساسی مقاصد پر روشنی ڈالی ہے۔ آج انہی کے بارے میں آپ حضرات سے کچھ عرض کروں گا۔

ترجمہ :-

”ہم نے اپنے رسولوں کو بھیجا بنیات کے ساتھ یعنی کھلی کھلی نشانوں کے ساتھ کہ جن سے رسولوں کو پہچانا جاسکے اور رسولوں کے ساتھ ہم نے نازل کی کتاب جس سے تو انہیں خداوندی پہچانے جاسکیں، امر و نہی سامنے آئیں اور احکام ربانی واضح ہوں۔ اور کتاب کے ساتھ ہم نے میزان بھی بھیجی کہ جس میں ناپ تول کو اندازہ کیا جائے کہ واقعی یہ چیز حق ہے اس کے دلائل، اس کے عمل اور اس کے اسرار بھی ہم نے ساتھ میں بھیجے۔“

تو اس آیت میں بتلایا گیا کہ ایک بڑا انعام اللہ تعالیٰ کا نبوت ہے جو دنیا میں بھیجی گئی۔

۱۔ میزان سے مراد علمی دلائل میں جن سے تعلیم کے صحیح یا غلط ہونے کی جانچ تول کی جاسکتی ہے ۲۔ وجوہات ۳۔ راز مجید

ایک نبوت کی دلیل ہے جو بنیات ہیں، ایک نبوت کا اثر ہے جو اس کی تعلیمات ہیں جن کو کتاب سے تعبیر کیا گیا۔ ایک اس اثر کے وجوہ اور شواہد ہیں کہ جن کو میزان سے تعبیر کیا گیا۔

تو نبوت اور بنیات اور کتاب اور میزان یہ چار نعمتیں ہیں جن کا اس آیت کریمہ میں ذکر فرمایا گیا۔

دنیا جانتی ہے کہ یہ عالم ظلمانی ہے اس میں اندھیرے کے سوا کچھ نہیں تھا۔ سب سے بڑا روشن چراغ اس میں انسان ہے لیکن خود انسان اپنی جبلت کے اعتبار سے ظلمانی ہے، جسے اس کے پیدائش کے مادے میں وہ سب ظلمانی، اس کی جائے پیدائش وہ سب ظلمانی، اس کی پیدائشی خلقت اور جبلت میں ظلم اور ظلمات و دونوں رکھے ہوئے ہیں۔ صرف اگر خوبی ہے انسان میں تو وہ استعداد اور صلاحیت کی ہے کہ اگر اس میں کسی خمیر کو ڈال دیا جائے تو وہ قبول کر لیتا ہے۔ فعل کے درجہ میں کوئی خوبی انسان کی ذات میں موجود نہیں۔ اسی کو ایک موقع پر قرآن کریم نے ارشاد فرمایا۔

اس صلاحیت کے بارے میں کہ :-

۱۔ معجزات ۲۔ نتیجہ ۳۔ اس فقرے کا مطلب کہ نبوت کے اثر یعنی تعلیمات کے لیے قرآن نے کتاب کا اظہار استعمال کیا، مطلب یہ ہوا کہ نبوت کی تعلیمات کے لیے آسمانی کتاب بھی ۴۔ یہی آسمانی تعلیمات کے حق ہونے کیلئے ۵۔ اباب اور دلائل ۶۔ ثبوت اور ضامین ۷۔ اندھیرے ۸۔ طبیعت ۹۔ خمیر ۱۰۔ انسانی ۱۱۔ اندھیرے ۱۲۔ قابلیت ۱۳۔ لیاقت ۱۴۔ علی صورت میں

امّا عرضنا الامانت علی السموات والارض والجبّال
فابین ان یحملنہا واشفقن منہا وحملہا الانسان
”ہم نے اپنی امانت پیش کی آسمانوں پر، زمین پر، دریاؤں پر،
پہاڑوں پر، فابین سب نے انکار کر دیا۔“

کہ اس امانت کو نہیں اٹھا سکتے، ہم میں قوت نہیں، یہ گمراہ کے
کچے حضرت انسان بھی کٹھے ہوئے تھے، انہوں نے آگے
بڑھ کر عرض کیا کہ اس امانت کے لیے میں تیار ہوں۔

وحملہا الانسان ط انسان نے وہ امانت اٹھالی
فرمایا حق تعالیٰ نے کہ،

انمرکان ظلوما جہولا ط

تھا، نہ بڑا ظلم اور جہول !! اسی لیے تو امانت اٹھالی۔

تو یہاں سوال پیدا ہوتا ہے — کہ کام تو انسان نے وہ کیا
جو کائنات میں کوئی نہ کر سکا۔ بڑی بڑی مخلوقات آسمان، زمین، دریا اور
پہاڑ سب عاجز رہ گئے۔

اٹھا تو یہ ضعیف البیان انسان اٹھا۔ اور اس نے کہا: ”میں امانت
اٹھانے کو تیار ہوں۔“

۱۔ امانت سے مراد تمام مفسرین کے نزدیک شریعت کے احکام ہیں کہ جن کو ادا کرنے
سے اجرت و ثواب اور نداد کرنے سے گناہ اور عذاب ہوتا ہے ۲۔ بڑا ظالم ۳۔ بڑا جاہل
۴۔ کمزور بنیاد والا۔

تو وہ کام کیا — کہ جو کائنات میں کوئی نہ کر سکا، مگر خطاب
یہ ملا کہ بڑا ظالم اور بڑا جاہل تھا۔

تو سوال یہ ہے کہ کوئی تعریف کا کلمہ فرمایا جاتا، کوئی مدح کی جاتی تو
انسان کچھ خوش ہوتا کہ میں نے اگر کوئی بڑا کام کیا ہے تو مجھے
صلہ ملا۔

مگر صلہ یہ ملا کہ بڑا ظالم اور بڑا جاہل تھا۔ پھر یہ نہیں کہ یوں فرمادیا گیا ہو
کہ انمرکان ظلوما جہولا ط ظالم تھا، جاہل تھا، ظلم کیا گیا، مبالغہ
کا صیغہ کہ بڑا ظالم اور بڑا جاہل تھا۔

تو انسان بے چارہ دل سوچ رہ گیا کہ کام تو اتنا بڑا کیا جو کوئی نہ کر
سکا اور انعام یہ ملا کہ بڑا ظالم اور بڑا جاہل تھا جو ظاہر میں ایک
مذمت ہے۔

لیکن اگر غور کیا جائے تو اس سے زیادہ مدح اور تعریف انسان
کی نہیں ہو سکتی جو ان کلمات سے حق تعالیٰ نے فرمائی کہ یہ بڑا ظالم ہے
بڑا جاہل ہے۔

اس لیے کہ ظالم اس کو کہتے ہیں جس میں عادل بننے کی صلاحیت ہو
اس لادوسپیکر کو ہم ظالم نہیں کہہ سکیں گے اس لیے کہ اس میں عادل
بننے کی کوئی صلاحیت نہیں۔

۱۔ بدلہ ۲۔ دل بچہ کر رہ گیا، صدمے سے چپ چاپ رہ گیا ۳۔ بڑی بیان کی گئی ہے

آسمان کو ہم ظالم نہیں کہہ سکیں گے اس لیے کہ اس میں عادل بننے کی کوئی صلاحیت نہیں۔

ہم ان بیٹوں کو اور دریاؤں کو جاہل نہیں کہہ سکتے اس لیے کہ جاہل وہ ہے جو عالم بن سکتا ہو۔ ان میں عالم بننے کی کوئی صلاحیت نہیں۔ اس لیے نہ یہ ظالم کہلائے جاسکتے ہیں۔ نہ جاہل۔

اگر ظالم اور جاہل بن سکتا ہے تو انسان بن سکتا ہے کیونکہ ظالم کے معنی یہ ہیں کہ عادل بننے کی اس میں صلاحیت ہو۔ جاہل کے یہ معنی یہ ہیں کہ عالم بننے کی اس میں استعداد نہ ہو۔

تو اب اس خطاب کا حاصل یہ نکلا۔

کہ انسان بڑا ظالم تھا یعنی اس وقت ظالم ہے، مگر بننے والا ہے۔ یہ بہت بڑا عادل۔ اس میں انصاف کی اور اعتدال کی صلاحیت ہے۔ یہ بڑا جاہل ہے لیکن اگر کائنات میں کوئی عالم بنے گا تو یہی بن سکتا ہے دوسرا نہیں بن سکتا۔ تو بالفعل ظالم ہے اور بالقوہ عادل ہے۔ یا فعل جاہل ہے اور بالقوہ عالم ہے۔

تو دوسرے لفظوں میں اس کا حاصل یہ نکل آیا کہ انسان نے امانت قبول کی، استعداد قبول کی، صلاحیت قبول کی عالم و عادل بننے کی، اس لیے

۱۔ قابلیت، لیاقت ۲۔ نہ کسی نہ زیادتی ۳۔ موجودہ حالت ۴۔ بالقوہ کا مطلب ہے ہے کہ اس میں قابلیت اور طاقت اس چیز کو حاصل کرنے کی ہے ۵۔ مطلب نتیجہ۔

کہ یہ ظالم اور جاہل تھا اس امانت کو یہی قبول کر سکتا تھا کہ بالقوہ یہ عادل بن جائے، بالقوہ عالم بن جائے۔

تو اس آیت کریمہ نے بتلایا کہ انسان میں اگر کوئی خوبی ہے تو وہ صلاحیت اور استعداد کی ہے۔

ماں کے پیٹ سے کوئی منہ نہ کرے کہ نہیں آتا۔ اس لیے کہ سب سے بڑے کمال انسان کے لیے دو ہی ہیں

”ایک عملی قوت“

اور ”ایک عملی قوت“

انہی دو سے دنیا میں انسان سر بلند ہوتا ہے۔

ان دونوں کی صلاحیت اس کے اندر ہے ماں کے پیٹ سے

انسان نہ علم لے کر آیا، نہ عدل، اور نہ انصاف لے کر آیا، نہ اعتدال لے کر آیا۔

علم کے بارے میں حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ:

وَاللّٰهُ اخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝

”ہم نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے نکالا اس حالت میں

۱۔ قابلیت، لیاقت۔

کہ تم ذرہ برابر علم نہیں رکھتے تھے :

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا یہاں کجھ نفی کے نیچے آ رہا ہے اور عربیت کا قاعدہ ہے کہ کجھ جب نفی کے نیچے آتا ہے تو فائدہ عموم کا دیتا ہے تو لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا کا یہ مطلب نکلا کہ ذرہ برابر تمہارے اندر علم نہیں تھا۔ انسان کا بچہ ایک مضغذہ گوشت بنا ہوا آتا ہے، نہ اس میں سیاہ و سفید کی تمیز، نہ اچھے برے کا امتیاز۔ ایک گوشت کا لو تھڑا ہوتا ہے فرماتے ہیں ہم نے اس میں سننے کی طاقت رکھی تاکہ سن سن کر علم حاصل کرے۔ دیکھنے کی طاقت رکھی تاکہ دیکھ دیکھ کر معلومات حاصل کرے۔ بوجھنے کی طاقت رکھی تاکہ سمجھ کر تدبیر و تفکر سے معلومات میں اضافہ کرے۔ تو اس کے اندر علم بڑھانے کے آلات رکھ دیئے، صلاحیت رکھ دی، جب ان آلات کو استعمال کرے گا اس کا علم بڑھتا جائے گا۔ جاہل سے عالم بنا جائے گا، ظالم سے عادل بنا جائے گا۔

اب یہ کہ وہ ان آلات کو استعمال ہی نہ کرے، نہ آنکھ کھول کے دیکھے، نہ کانوں کو کھول کر سننے کی کوشش کرے، نہ دل کو ذرا سا فراخ کر کے سمجھنے کی کوشش کرے تو یہ کفرانِ نعمت ہے کہ ہم نے تو

۱۔ گوشت کا کھڑا ۲۔ دودھ اندیش
۳۔ سوچ سمجھ ۴۔ نعمت کی ناشکری

سمجھنے کے اور معلومات کے سارے آلات دیدیئے، اب کوئی استعمال نہ کرے تو اسی کا قصور ہے اور اسی کی ذمہ داری ہے۔

تو حق تعالیٰ نے بڑے انعامات انسان پر یہ کیئے کہ علم کی صلاحیت دی، گو پیدا شدہ عالم نہیں اور ماں کے پیٹ سے علم لے کر نہیں آیا تو یہاں نفی کر دی کہ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ۱

تو سب سے بڑا کمال انسان کے لیے علم تھا، اسی کی نفی ہو گئی کہ اس میں موجود نہیں، ذاتی طور پر انسان علم سے کور پیدا ہوتا ہے۔ اخلاقی قوت :- وہ عمل کی قوت ہے، اخلاقی ہی اندر سے عمل کو ابھارتے ہیں۔

اگر کسی میں شجاعت ۲ کا خلق رکھا ہے تو حملہ آور می اور مجوم اور اقدام کے افعال سرزد ہوں گے، اگر کسی میں شکر کا خلق رکھا ہوا ہے تو زبانِ رطب اللسان ۳ ہو جائے گی شکر گزار ہی ہیں کہ وہ ہاتھ پیروں سے شکر گزار می کرے گا۔

اگر انسان کے اندر مادہ رکھا ہوا ہے سخاوت کا تو داد و دہش کے افعال اس سے سرزد ہوں گے۔

تو افعال، اخلاق سے نمایاں ہوتے ہیں، اخلاق بمنزل بیج کے ہیں اور افعال بمنزل ثمر اور شاخوں کے ہیں۔ بیج اگر نہ ہو تو درخت

۱۔ بہادری ۲۔ پیش قدمی ۳۔ ظاہر شہ تر زبان ۴۔ پھل

نہیں آگ سکتا، اس لیے انسان کے قلب کے اندر جیسے مادے ہوتے ہیں ویسا ہی اس سے افعال کا ظہور ہوتا ہے۔

تو پیدائشی طور پر انسان کے اندر اخلاق فاضلہ رکھے ہوئے نہیں ہیں، مطلقاً خلق موجود ہے لیکن اس کا اعتدال اور صحیح طور پر اپنے مصرف میں صرف کرنا اس کا کوئی وجود نہیں۔

بلکہ اگر دیکھا جائے تو اخلاق بدی کے موجود ہیں جن کو تعلیم سے اور تربیت سے بدلنا پڑتا ہے۔

اگر آدمی تعلیم و تربیت نہ پائے تو اس کی بد خلقی نمایاں رہتی ہے حضرت یوسف علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ:

وما ابدی نفسی انت النفس لا مارة بالسوء الا ما رحم ربی

”میں برأت نہیں کرتا اپنے نفس کی، نفس تو برائی کا حکم کرتا ہے“

تو خلقی طور پر انسان کا نفس بکسر کا مجموعہ ہے، اس سے برائیاں ظاہر ہوتی ہیں۔ اس کو ٹرینڈ (TRAINED) کر کے تشرین کر کے تعلیم دے کر، تربیت دے کر بھلائی کی طرف لایا جاتا ہے۔

۱۔ اچھے اخلاق ۲۔ خرچ کرنے کی جگہ ۳۔ خرچ ۴۔ بریت ۵۔ برائی ۶۔ مشق

پیدائشی طور پر انسان بخیل واقع ہوا ہے۔ بخی دافع نہیں ہوا، تو پیدائشہ بچے کو ذرا شعور ہو گا تو جو چیز اس کے سامنے رکھیں گے ہاتھ سے اٹھائے گا۔ اور منہ میں لے جانے کی کوشش کرے گا یعنی قبض اور بخل یہ اس کی ذاتی جبلت ہے، داد و دہش، اس کی ذاتی جبلت نہیں، صلاحیت ہے داد و دہش کی، لیکن بالفعل ہے اگر موجود ہے تو قبض اور بخل ہے۔ اٹھائے گا اور ختم کرنے کی کوشش کرے گا آپ محنت کر کے، تربیت دے کر اس کو بخی بنانے کی کوشش کریں گے۔

فطری اور خلقی طور پر انسان میں صبر و تحمل کا مادہ نہیں ہے۔ جزع و فزع کا ہے، ذرا مصیبت دیکھی گھبرا گیا، دادیلا شروع کر دی۔ ذرا کوئی چیز پاس آگئی اتر آگیا اور آپے سے باہر نکل گیا، سمائی اور صبر و تحمل، محنت کے بعد حاصل ہوتا ہے، جب کہ اس کو تربیت دی جائے اسی لیے اخلاقی ادارے بھی قائم کیے جاتے ہیں تاکہ اخلاق کو تربیت دی جائے۔ تعلیمی ادارے قائم کیے جاتے ہیں تاکہ علم پہنچایا جائے۔

۱۔ قابو کرنا ۲۔ کنجوسی ۳۔ پیدائشی طبیعت ۴۔ غیر خیرات اور سخاوت ۵۔ اس وقت ۶۔ گھبراہٹ اور بے صبری

تو مدارس کا وجود، خالقانہوں کا وجود اس کی دلیل ہے کہ خلقی طور پر انسان میں علم ہے، نہ اخلاق ناخلاق ہیں۔ ورنہ خالقانہوں کی ضرورت تھی نہ مدارس کی ضرورت تھی۔

تو ان کا قائم ہونا، جو جہد کرنا اور سارے انسانوں کا پسند کرنا کہ کوئی مدرسہ قائم ہو، کوئی تعلیم گاہ قائم ہو یہ دلیل اس کی ہے کہ وہ اپنے کو طبعی طور پر جاہل سمجھے ہوئے ہیں۔

اگر سب کے سب پیدائشی علم رکھتے تو مدارس کی ضرورت نہیں تھی سارے علماء پیدا ہوتے، اگر سارے کے سارے بااخلاق ہوتے تو خالقانہوں اور مربیان اخلاق کی ضرورت نہیں تھی کہ ان کو ترمیم دے کہ پاکیزہ اخلاق سکھائیں

تو عرض کرنے کا مطلب یہ ہے کہ انسان ذاتی طور پر کمالات سے کورا واقع ہوا ہے بلکہ شر کا اس کے اندر غلبہ ہے۔ اور ایک انسان ہی میں کیا ہر چیز میں خلقی طور پر برائی رکھی ہوئی ہے۔ اس کے اندر بھلائی محنت سے لائی جاتی ہے اگر محنت چھوڑ دی جائے تو برائی پیدا کرنے کے لیے کسی محنت کی ضرورت نہیں ہر چیز میں سے وہ خلقی طور پر خود ابھرتی ہے۔ آپ ایک مکان بنائیں۔ مکان کی خوبی یہ ہے کہ صاف ہو، ستھرا ہو

۱۔ بزرگوں سے تربیت حاصل کرنے کی جگہیں ۲۔ اچھے اخلاق ۳۔ کوشش ۴۔ پیدائش ۵۔ اخلاق سدھارنے والے ۶۔ مشق

خوش رنگ ہو، دیدہ زیب ہو، ڈیزائن (DESIGN) اچھا ہو اس سب کے لیے آپ کو محنت کرنی پڑے گی، مہمار لائنیں گے مکان بن جائے گا تو فتراش رکھیں گے کہ وہ جھاڑے چھکے، تب جا کے یہ خوبیاں برقرار رہیں گی۔

لیکن اگر مکان کو آپ دیر نہ بنا چاہیں، اجاڑنا چاہیں تو کسی محنت کی ضرورت نہیں، اس کے صیح رکھنے پر جو محنت صرف کر رہے تھے وہ چھوڑ دیجیے چند دن کے بعد گرد آئے گی پھر پتھر اکھڑے گا، پھر اینٹیں جھڑیں گی، پھر چھت گرے گی، پھر دیواریں آپیٹیں گی۔ مکان کھنڈ رہو جائے گا۔

تو کھنڈر بنانے کے لیے کسی محنت کی حاجت نہیں ہے۔ صاف ستھرا مکان بنانے کے لیے محنت کی حاجت ہے جب آپ نے محنت چھوڑ دی تو کھنڈر بننے کی باتیں خود اس کی ذات میں موجود تھیں وہ ابھر آئیں۔

آپ ایک باغ لگاتے ہیں، باغ کی خوبی یہ ہے کہ سرسبز ہو، شاداب ہو، خوش رنگ پتے اور پھول ہوں، خوشبودار ہوں، ان سب کے لیے محنت اٹھانی پڑتی ہے، مالی رکھیں گے۔ مالی رکھیں گے کہ جو تھا دلوں

۱۔ صفائی کر نیوالا خادم ۲۔ ہل چلائوالا ۳۔ درختوں کے گرد پانی دینے کے گڑھے

کو دیکھیں، کتر بیونت کریں، اس کی جڑوں کو پانی دیں، صاف کریں
تب جا کے باغ سرسبز رہے گا۔ اس محنت سے آپ نے سرسبز
پیدا کی۔

لیکن اگر باغ کو اجاڑنا چاہیں، جھاڑ جنکار بنانا چاہیں تو کسی مالی
کے رکھنے کی ضرورت نہیں۔ کسی مالی موالی کے رکھنے کی ضرورت
نہیں، مالی کو موقوف کیجیے۔ صرف نہر بند کر دیجیے۔ بیس دن کے
بعد یہی باغ جھاڑ جنکار بن جائے گا۔ معلوم ہوا کہ خرابی اس کی ذات
میں چھپی ہوئی تھی جس کو آپ نے محنت سے دبایا تھا، محنت ختم کر دی
اندرونی خرابی ابھر آئی۔

تو خرابی ہر چیز کی جہات میں رکھی ہوئی ہے اور خوبی محنت کے
ان بناتی ہے۔ ایک کھانا ہے، کھانے کی خوبی یہ ہے کہ خوش رنگ ہو،
خوش ذائقہ ہو، خوشبودار ہو۔ اس کے لیے آپ محنت اٹھاتے ہیں، ہوا
دان بنوائیں گے، نعمت خانہ بنوائیں گے۔ ٹھنڈی جگہ میں اس کو رکھیں
گے کہ دھوپ نہ لگے، خراب نہ ہو،

لیکن اگر کھانے کو سڑنا ہے، بسانا ہے، بدبودار کرنا ہے تو بدبودار
بنانے کے لیے کسی نعمت خانہ کے بنانے کی ضرورت نہیں۔ بس دیے
ہی چوڑ دیجیے، صبح کو کھانا سڑا ہوا ہوگا، بدبو بھی اٹھتی ہوئی ہوگی۔ رنگ

۱۔ کانت چھانٹ ۲۔ نوکر چاکر ۳۔ ایسی الماری جس میں کھانا محفوظ رہ سکے

بھی بگڑ جائے گا، ذائقہ بھی خراب ہو جائے گا۔ معلوم ہوا کہ خرابی اس
کے اندر موجود تھی جس کو آپ کی محنتوں نے دبایا تھا۔ جب آپ
نے محنت ختم کر دی، اندرونی خرابی ابھر آئی۔

تو آپ کو کائنات کی ہر چیز میں، ہر ذرے میں یہی خوس ہوگا
کہ خرابی ذات میں ہے، خوبی محنت کے عارضی طور پر لائی جاتی ہے
انسان انہی چیزوں کا مجموعہ ہے۔ یہی کائنات کے ذرے لے تو آدمی
بن گیا، یہی گارامٹی ملی تو انسان تیار ہو گیا، انسان کا نفس بن گیا، اس کے
نفس میں بھی یہی خرابی چھپی ہے کہ انسان پیدائشی طور پر کچھ شر اور برائی لے
کر آتا ہے اس کو بھلا بنانے کے واسطے آپ محنت اٹھاتے ہیں،
سرسبز کرتے ہیں، تربیت دیتے ہیں، تب جا کے انسان کو انسان بننا
نصیب ہوتا ہے۔

خوب کہا ہے کسی شاعر نے کہ

قمر نہا باید تا یک سنگ خارا از آفتاب

لعل گردد در بدخشاں یا عقیق اندرین

۱۔ سالہا سال قمر بنا قرین کی دست چاہیے کو ایک سنگ خارا

۲۔ کھانچرا آفتاب کی دھوپ کو سہ سہ کر اس کی پیش کو اپنے

۱۔ یعنی اربعہ عناصر، آگ، پانی، مٹی، ہوا وغیرہ ۲۔ پیدائشی ۳۔ بہار زمانہ

۴۔ سخت تھمر

اندر جذب کر کے اپنی صلاحیتوں کو ابھارے اور اسل بدخشاں بن جائے، عقیق بن جائے۔“

یہ ایک دن میں نہیں ہوتا، قرن ہا قرن کی مدت تک اسے آفتاب کی تپش کو سہنا پڑتا ہے، تب جا کے بے قیمت پتھر کا ٹکڑا ایک باقیہ عمل بدخشاں بنتا ہے۔ اور کہا کہ

ماہ بابا ید کہ تا یک پنبہ داز بعد گشت
جامہ گرد و شاہدے را یا شهیدے را کفن

”مہینوں کی مدت چاہیے کہ نبوے کا ایک داد مٹی میں جا کر مٹی ہو جائے، اپنے نفس کو پامال کر دے، ختم کر دے اور مٹی میں چھپا دے تب اس سے کوئی اچھرے گی، درخت پیدا ہوگا، روٹی لگے گی، اس روٹی کو پینا جائے گا، کھاتا جائے گا، سوت بنے گا، کپڑا بنایا جائے گا درزی قطع کرے گا تب نبوے اس قابل بنا کہ کسی محبوب کے اوپر دیدہ زیب ہمارہ بن جائے اور اس کی قیمت ہو اور دنیا اس کی تعریف کرے۔

تو نبولے کے دانے کو کتنی مصیبتیں پہنچیں۔ ان مصائب سے گزر کر اس کو یہ قیمت حاصل ہوئی کہ اس کے کپڑے کو پہن کر مجلسوں میں آیا جائے اس کپڑے کی تعریف کی جائے، مجلس والے کہیں کپڑا بڑا قیمتی ہے، آپ نے کہاں سے خریدا، اس کی قیمت کیا ہے، قیمت بتائی جاتی ہے، لوگ

۱۰ اعلیٰ قسم کا عمل ۱۱ اعلیٰ قسم کا حقیق

تقصیر ایت کہ تھے ہیں کہ میں بھی اس دکان کا پتہ بتا دیجیئے، ہم بھی یہ کپڑا منگوائیں!

اس کپڑے کو یہ فروغ کب حاصل ہوا؟ جب کہ نبولے کے دانے
نے اپنی تنگی مٹا دیا، اس نے زمین کا بوجھ برداشت کیا، روٹی کے
درخت نے آفتاب کی تپش برداشت کی پھر روٹی بنی اور پینی گئی اور
کپڑا بنا۔ تو مہینوں کی مدت چاہیے کہ نبولہ دیدہ زیب جامہ بن جائے۔
اور آگے کہتا ہے شاعر کہ

سالمہ باید کہ تہیک کو دسے از ورس علم
عالمے گر، ذکھو یا شاعر شیریں سخن

”سالہا سال کی مدت چاہیے کہ ایک نادان بچہ، ایک کورکٹ
ناداں ایک طفل کتب کسی کتب میں بٹھایا جائے، اٹھ نو
برس میاں جی کی سختیاں سہے، استادوں کی غلامی کرے اس
کے بعد جا کر یادہ عالم بنے گایا شاعر شیریں سخن بنے گا“

تو عالم بنانے کے لیے سالوں کی مدت درکار ہے مدرسہ سے قائم کرنا
لازمین رکھنا، معلم رکھنا پڑتا ہے تب جا کے آدمی، آدمی بنتا ہے،
لیکن دنیا میں آپ نے کہیں نہیں سنا ہو گا کہ کوئی مدرسہ جاہل بنانے
کے لیے قائم کیا گیا ہے۔ جاہل تو بنا بنایا پیدا ہوتا ہے۔ اس کے لیے

۱۰ چھوٹا بچہ ۴۵۰ روپے

مدرسے کی کیا ضرورت ہے یا کوئی ادارہ ہذا اخلاق بنانے کے
قائم کیا گیا ہے۔ یہ تحصیل حاصل ہے۔ بد اخلاق تو تھا ہی، نیک اخلاق
بنانے کے لیے ادارے کی ضرورت ہے۔

تو ان گزارشات سے میرے عرض کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر
اپنی ذات سے شرع لے کر آیا ہے، اس کے نفس کے اندر شرور ہے
میں۔ اس میں برائیوں کے مادے ہیں مگر انہیں برائیوں میں اگر کوئی غور
ہے تو صلاحیت واستعداد کی ہے کہ اگر ان خرابیوں پر ان کی ضد کو
ڈال دیا جائے تو آدمی وہ قبول کر لیتا ہے، جہالت پر تعلیم دی جا۔
تو علم کو قبول کر لے گا۔ ظلم کو اگر سنوارا جائے تو عادل بن جائے گا کوئی
بدکار ہو اور اس کو تمہ بیت دی جائے تو نیکو کار بن جائے گا۔

تو برائیوں کے مادے موجود ہیں مگر اس کی ضد میں جتنی بھلائیوں
ان کی صلاحیتیں بھی موجود ہیں۔ تو ساری خوبیوں کا مجموعہ دوسری عمدگی
ہیں، دوسری خوبیاں ہیں۔ علم اور اخلاق۔ اس واسطے علم و اخلاق کی صلاحیت
رکھی گئی۔ بس یہی خوبی ہے۔ لیکن ان صلاحیتوں کو ابھارنے کے لیے
ضرورت تھی کہ کوئی محرک ہو جو ان صلاحیتوں کو ابھار کر دے، سو انہیں

۱۔ بے فائدہ کوشش ۲۔ بگاڑ فساد شرارت۔

۳۔ شرک جمع ہے، معنی برائیاں۔

۴۔ مخالف صفت۔

علیہم السلام کو حق تعالیٰ نے بھیجا، وہ معلم بن کر آئے، مربی اخلاق بن کر
آئے۔ انبیاء کی تعلیم سے جاہل عالم بنے، ظالم عادل بنے۔

سہنی کے دور میں یہی رہا ہے کہ جن کی صلاحیتیں ابھرنی ہو تیں اور
جن کی تقدیر یہ اور ہوئی، انبیاء علیہم السلام کی تعلیم سے ابھر گئے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تشریف لائے اور ایسے
وقت تشریف لائے کہ بدی کا دور دورہ تھا۔ حجاز میں بھی بدی کا دور

دورہ تھا۔ حجاز کے ارد گرد بھی دنیا میں بدی پھیلی ہوئی تھی۔ پورا عالم

ظلمت کہہ اور جہالت کہہ بنا ہوا تھا۔ جہل اور ظلم کی بھی فراوانی تھی

امیں خالق و مخلوق کا فرق بھلا چکی تھیں، خالق کی صفات مخلوق میں ان

لی تھیں اور مخلوق کی صفات خالق میں تسلیم کی ہوئی تھیں۔ نہ خالق کو خالق

سمجھا جاتا تھا۔ نہ مخلوق کو مخلوق۔

ایک قوم کہتی تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام میں الہی خصوصیات موجود ہیں۔

بعض نصاریٰ کا دعویٰ تھا کہ وہ عالم الغیب بھی ہیں۔ وہ قادر علی

الاطلاق بھی، وہ پیدا کرنے والے بھی ہیں حتیٰ کہ وہ خود خدا ہیں۔

اور اگر کسی طبقے نے خدا نہیں مانا تو خدا کا بیٹا مانا اور بیٹا سر اور راز

ہوتا ہے باپ کا، جو باپ کی خصوصیات ہیں وہ بیٹے میں ہوتی ہیں تو

۱۔ تعلیم دینے والا ۲۔ اخلاق سدھارنے والا ۳۔ بدکار

۴۔ عرب کا وہ علاقہ جس میں مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور طائف وغیرہ شامل ہیں

۵۔ کثرت، زیادتی ۶۔ یعنی خدائی طاقتیں رکھتے ہیں۔

کسی نے ان کو اللہ کہا، کسی نے ثالث ثالثہ کہا، کسی نے ابن اللہ کہا۔
تو خالق کی خصوصیات مخلوق میں مان رکھی تھیں۔ اور مخلوق کی ذیل
خصوصیات کو بعض قوموں نے خالق میں تسلیم کر رکھا تھا۔
آج بھی تورات میں لکھا ہوا موجود ہے کہ اللہ میاں کی کشتی اسرائیل
سے پوٹھ ہی تو اسرائیل نے اللہ میاں کو کچھاڑ دیا اور غالب آگئے تو عجز
وضعف اور دماندگی جو مخلوق کی صفات ہیں وہ خالق میں مان رکھی
تھیں۔

آج بھی تورات میں یہ آیت موجود ہے کہ جب طوفان نوح آیا
تو اللہ میاں کو آنا صدمہ ہوا کہ اور تو کچھ نہ کر سکے، رو پڑے اور اتنا
روئے کہ آنکھیں ڈکھنے کو آگئیں اور فرشتے عبادت کے لیے گئے کہ
اب مزاج کیسا ہے۔

تو جو مخلوق کی عاجزانہ خصوصیات تھیں وہ خالق میں مان لیں اور
جو خالق الہی کی خصوصیات تھیں وہ مخلوق میں مان لیں۔ کوئی کہتا تھا
کہ ملائکہ علیہم السلام، اللہ کی بیٹیاں ہیں، کوئی کہتا تھا کہ عزیر علیہ السلام
اللہ کے بیٹے ہیں۔ کوئی کہتا تھا کہ ہم سب خدا کے بھائی بھتیجے ہیں، ہم
نہ جہنم میں جا سکتے ہیں نہ ہمارا کوئی کچھ بگاڑ سکتا ہے۔

لن یدخل الجنة الا یہود و نصاریٰ میں سے کوئی بھی
نہ یعنی عیسائی تین خداؤں میں سے تیسرے ہیں اللہ کا بیٹا ہے حضرت یعقوب
علیہ السلام کے عاجزی کے مجبوری کے بیمار پر سی۔

من کان هوذا و نصاریٰ ہرگز جہنم میں داخل نہیں ہو سکتا
ہم جنت کے ٹھیکیدار ہیں اور ہمارا مقام خصوصی ہے۔ دوسری کوئی
قوم نہیں جائے گی صرف ہم جائیں گے۔

تو ہر حال خدا پر دعویٰ کرنے، خدا پر افتراء کرنے اور اللہ اور مخلوق کا
فرق اٹھانے جیسی ظلمات اور مظالم میں مخلوق پڑی ہوئی تھی، جہالت
بھی انتہا کو پہنچ گئی تھی، بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جب کہ
پورے عالم میں ظلمت تھی۔ خود حدیث شریف میں ارشاد فرمایا بنی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ:-

ان الله نظر الى قلوب اهل الارض فمقت عذبهم
وعجبهم اللہ تعالیٰ نے زمین والوں کے دلوں کی طرف نگاہ کی فمقت
عذبهم وعجبهم تو عرب اور عجم سب کو غضب اور تہر کی نگاہ سے
دیکھا کیونکہ قلوب میں خیر نہیں رہ گئی تھی الا بقایا من اهل الكتاب
مگر چند اہل کتاب جو اپنے دین کو بچائے ہوئے پہاڑوں کی گھاٹیوں میں
چھپے ہوئے پڑے تھے۔ جنگلوں اور دیروں میں جا کر اپنے دین کی حفاظت
کر رہے تھے، آبادیوں اور بستیوں میں کوئی ان کا پرسان حال نہیں رہا تھا،
ہر طرف جبل اور ظلم کا دور دورہ تھا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
اور آپ نے اپنی تعلیم اور تربیت سے ان صلاحیتوں کو اجاگر کیا جو ان جاہل

لہ بہتان تہمت لہ اندھیروں لہ بے انصافیوں لہ اندھیرا اور تاریکی

د ظالم انسانوں میں رکھی ہوئی تھیں اور وہی استعداد تھی۔

تو وہی لوگ کہ جو ظلم اور جہل میں مبتلا تھے آپ کی تربیت کے نور سے منور ہوئے اور دنیا سے بڑھ کر عالم بنے، دنیا سے بڑھ کر عادل دنیا سے بڑھ کر با اخلاق بنے، کل تک ان کا نام مشرکین کہہ اور جہلاء عرب تھا، اب ان کا نام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) ہو گیا، کل تک اس زمانہ کا نام زمانہ جاہلیت تھا۔ اب اس کا نام ہوا خیر القرون و قرنی قم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم، تو دلوں اور روحوں کو ملٹ ڈالا۔

غرض پیڑوں کو، لٹے ہوئے کو موم بنانا آسان ہے مگر مخلوق کے قلوب کو پھر بدل دینا اور ان میں انقلاب پیدا کر دینا بڑا مشکل ہے۔

تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا معجزہ یہ ہے کہ آپ عرب کی دنیا کو ملٹ کوڑکھ دیا۔ تیس چوبیس سال کے عرصے کے اندر جن کے دلوں میں جہل تھا ان میں علم بھر گیا، جن کے دلوں میں ظلم و عدوان بھرا ہوا تھا، ان میں عدل اور انصاف بھر گیا، جن کے دلوں میں جفاکاری اور قساوت بھری ہوئی تھی ان میں عالم گیر اخوت پیدا کر دی، جو اقوام کی نگاہوں میں بالکل ذلیل تھے، ان کو با اقتدار بنا دیا۔

سب زمانوں سے بہتر زمانہ سب دلوں سب بالکل سب ظلم و تم سے بھرنا سب بے رحمی سب بھائی چارہ۔ سب حاکم۔

ان کے سامنے تخت پیش کر دیئے، تاج پیش کر دیئے اور پھر بھی ان کی کیفیت تھی کہ جو لوگ ایک ایک پیسہ کے لیے دوسروں کی جان لینے میں کوئی دریغ نہیں کرتے تھے، ان کے سامنے خزانے موجود تھے مگر ان کے زہد و تقویٰ میں ذرہ برابر فرق نہیں آتا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیت المال میں تشریف لے گئے تو سونے اور چاندی کے ڈھیر لگے ہوئے تھے اور چمک رہے تھے تو فرمایا کہ یا دنیا غری غری۔ اسے دنیا دھوکہ کسی اور کو دینا ہم تیرے قریب ہیں آنے والے نہیں۔ اہل حکم دیکھ کر حیرت کیا جائے تو لاکھوں روپیہ دن بھر کے اندر اندر غریبوں، یتیموں اور حاجت مندوں کو تقسیم ہوا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، لکھتی لوگوں میں ہیں۔ ایک دن گھر میں تشریف لائے، ادا اس تھے۔ بیوی نے کہا کہ آج آپ ادا اس ہیں، چہرے پر انقباض اور کھڑکھڑاہٹ ہے، کیا بات ہے؟ فرمایا کہ خزانے میں روپیہ زیادہ جمع ہو گیا ہے۔ جس سے میرے دل پر بوجھ پڑ رہا ہے اور پریشانی ہو رہی ہے۔ وہ بھی صحابیہ تھیں۔ انہوں نے کہا کہ پھر غریب کو تقسیم کر دو۔ تو ایک دم چونک کر کہا کہ واقعی کیسی اچھی بات بتائی۔ میرے ذہن میں ہی نہیں آتی تھی۔

سب افسوس سب پرہیزگاری سب پریشانی سب کجی

چنانچہ اسی وقت خزانچی کو حکم دیا کہ تقسیم کر دو، رات بھر روپیہ تقسیم ہوتا رہا، غریبوں کو، بیواؤں کو، یتیموں کو۔ غرض مدینے کی گلی گلی میں روپیہ پہنچا۔ صبح کو جو حساب لگایا تو چھ لاکھ روپیہ رات بھر کے اندر اندر تقسیم ہوا۔ صبح کو آکر بیوی کا شکریہ ادا کیا کہ کیسا نیک مشورہ دیا تھا۔ میرا دل ہلکا ہو گیا۔

تو ہمارے پاس پیسہ نہ رہے تب ہمارے دل پر بوجھ پڑتا ہے، وہاں پیسہ بڑھ گیا تب ان کے دل پر بوجھ پڑا۔ یہ حضورؐ کی تعلیم و تربیت کا اثر تھا۔ خلقی طور پر تو وہی بخل اور قبض کا مادہ ہے۔ مگر اس کو تعلیم و تربیت سے نکال پھینکا اور اس درجہ اس میں غنا و استغنیٰ اور ایثار پیدا کر دیا کہ دنیا کی توہیں اس کی نظر نہیں پیش کر سکتیں۔ اس جہالت میں علم کا بھرا حضورؐ ہی کی تعلیم و تربیت کا اثر تھا۔

حضرت سعد بن عمر رضی اللہ عنہ بیت المقدس اور فلسطین کے والی بنائے گئے تھے اور ایک عرصے تک بنے رہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے گورنروں اور عمال کا امتحان کیا کرتے کہ وہ کہیں ظلم کی طرف تو نہیں جا رہے ہیں کہیں ان سے عدل و انصاف کی بٹیا چھوٹ تو نہیں گئی۔ دوسرے آدمیوں کے ذریعے بھی جانچ کراتے تھے اور خود بھی رات کو بھیس بدل

۱۔ کنوسی ۲۔ بے نیازی ۳۔ بے فکری ۴۔ خود نقصان اٹھا کر دوسرے کو فائدہ دینا ۵۔ حکام ۶۔ راستہ راہ

بدل کر نکلتے تھے کہ مخلوق کی اخلاقی حالت کیسی ہے۔

غرض انہوں نے ایک خادم کو شام بھیجا کہ جا کر ذرا سعد بن عمر کی خبر لاؤ کہ کس حالت میں ہے اور پانچ سو روپے کی تھیلی دی کہ میری طرف سے ہدیے کے طور پر پیش بھی کر دینا، مقصد جانچ کرنا تھا۔ خادم پہنچا، حال یہ ہے کہ سعد بن عمر فلسطین کے گورنر ہیں اس متمدن ملک کے کہ جہاں دولت اور پھل اور سبزہ زاروں کی کوئی کمی نہیں مگر گورنر صاحب ایک خس پوش کچے سے مکان میں دروازے پر بیٹھے ہوئے رسیاں بٹ رہے تھے، بان بٹ کے پیٹ پالتے تھے اس سے جو پیسے ملتے تھے ان سے گزراوقات کرتے تھے۔ بیت المال اور خزانے پر بار نہیں ڈالتے تھے

غرض خادم پہنچا تو کھڑے ہو گئے، بہت محبت سے ملے، خادم نے حضرت عمرؓ کا پیغام پہنچایا بہت خوش ہوئے۔ اب حضرت عمر رضی اللہ عنہ تو گورنر کی جانچ کر رہے تھے کہ گورنر صاحب نے امیر المؤمنین کی جانچ شروع کر دی۔ خادم سے کہا کہ عمر تو بڑا مال دار ہو گیا ہوگا اس واسطے کہ امیر المؤمنین ہے، خزانے اس کے تحت ہیں ہزاروں لاکھوں روپیہ جمع کر لیا ہوگا؟ خادم نے کہا کہ نہیں! حضرت عمرؓ وہی نہد و قناعت قائم ہے جو زمانہ نبوی کے اندر قائم تھا۔

۱۔ جس مکان کی چھت خشک گھاس کی ہو ۲۔ سرکاری خزانہ

وہی جو کی روٹی، وہی پیوندوں کے کپڑے، وہی زہد، وہی قناعت۔
کہا: الحمد للہ! خدا نے ہمیں ایسا امیر دیا کہ جو خزانوں پر قابض ہو
کہ بھر بھی زیادہ اور متقی ہے۔

پھر اس کے بعد سوال کیا کہ حضرت عمرؓ کے ہاں مقدمات تو
آتے ہوں گے، خوب جانبداریاں کرتا ہوگا، اپنے رشتہ داروں کی
حمایت کرتا ہوگا، دوستوں کو جتنا ہوگا؟ خادم نے کہا کہ نہیں حضرت
عمرؓ غریب کو اور امیر کو ایک نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ پبلک کے تمام
افراد ان کی نگاہ میں یکساں ہیں۔ وہ عدل و انصاف سے کام کرتے
ہیں کہا: الحمد للہ! خدا نے ہمیں ایسا امیر دیا جو عادل بھی ہے منصف
بھی ہے۔ کامل بھی ہے۔ غرض وہ تو جانچ کر رہا ہے امیر المؤمنین کی
طرف سے گورنر کی اور گورنر جانچ کر رہے ہیں امیر المؤمنین کی کہ ان
میں تو کوئی فرق نہیں آیا۔ جب یہ سب کچھ ہو چکا تو خادم نے پانچ سو
روپے کی تھیلی پیش کی کہ حضرت عمرؓ نے بطور ہدیہ کے دی ہے۔

بس یہ دیکھتے ہی غصے سے چہرہ سُرخ ہو گیا اور فرمایا کہ یہ مال عمرؓ
کے باپ کا ہے جو ہزار ہزار، پانچ پانچ سو تقسیم کرتا ہے، اس کے
باپ کا خزانہ ہے؟ کہا نہیں حضرت عمرؓ نے ذاتی طور پر دیئے ہیں
تو کہا اچھا عمرؓ سرمایہ دار بن گیا ہے کہ پانچ پانچ سو اور ہزار ہزار روپیہ
ہدیہ کے طور پر بھیجتا ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون ط
غرض ہدیہ تو قبول کر لیا مگر اس ہدیہ کا حشر یہ ہوا کہ اپنے بدن سے

چادر اٹھائی اور جہاں کوئی غریب گزرا چادر وہیں سے دو تین بالشت
کی ایک پٹی بچاڑی اور دس بیس روپیہ اس میں باندھ کر اس کے
سامنے پھینک دیئے، کوئی یتیم گزرا پھر ایک پٹی بچاڑی دس بیس
باندھے اس کے آگے ڈال دیئے، شام تک روپیہ بھی ختم ہو گیا اور گورنر
صاحب کی چادر بھی ختم ہو گئی۔ اخیر میں بیوی نے کہا میرے ہاں کئی
دن سے فاقہ ہے کچھ مجھے بھی دید و تو خفا ہو کے دو تین درہم پھینک
دیئے کہ تو بھی اگر اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ بھڑنا چاہتی ہے تو بھر لے
تجھے مبارک ہو۔ تو یہ کیفیت تھی۔

اس کے بعد خادم نے پیغام دیا کہ حضرت عمرؓ کا جی چاہتا ہے کہ
آپ سے ملاقات کریں۔ آپ کو بلایا ہے۔ فرمایا کہ چلو، اسی وقت
لاٹھی ہاتھ میں لے کر کھڑے ہو گئے، اڑھائی سو میل کے سفر کے لیے
تیار ہو گئے، نہ اونٹنی، نہ سواری، کہا بس چلو۔ اور پیدل ہی امیر
المؤمنین کی طرف روانہ ہو گئے۔

حضرت عمرؓ کو اطلاع دے دی گئی کہ فلاں دن سنچیں گے حضرت
عمرؓ شہر سے باہر استقبال کے لیے باہر تشریف لائے، ملاقات ہوئی
تو حضرت عمرؓ نے حضرت سعد بن عُمیرؓ کے چہرے پر غصے کے آثار
دیکھے۔ بہت حیران ہوئے کہ یہ غصہ کیوں، لیکن سمجھ گئے کہ ایہ اس ہدیہ
کا اثر ہے۔

حضرت سعدؓ نے کہا کہ شہر میں قیام گاہ پر بعد میں چلیں گے۔ پہلے

روزہ اقدس پر حاضر ہو لیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عرض کر لیں۔ چنانچہ سب تشریف لے گئے۔

روزہ اقدس پر حاضر ہو کر حضرت سعد بن عمرؓ نے سلام کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ! میں عمرؓ کی منحوس خلافت میں زندہ نہیں رہنا چاہتا، جو تھکڑیاں اور بیڑیاں آپؐ نے ہمارے ہاتھوں سے کاٹ دی تھیں عمرؓ وہی پہنا چاہتا ہے اور پانچ پانچ سو روپے ہدیے کے ہمارے پاس بھیجتا ہے۔ میں اس منحوس دورِ خلافت میں زندہ نہیں رہنا چاہتا۔ انہوں نے رور و کریم دعا کی۔

اب حضرت عمرؓ کی باری آئی۔ انہوں نے دعا کی یا رسول اللہ! میں اس وقت تک زندہ رہنا چاہتا ہوں جب تک میری حکومت میں سعد بن عمرؓ جیسے افراد موجود ہیں اور جب یہ نہ رہیں تو میں بھی زندگی نہیں چاہتا۔ تو مؤرخین لکھتے ہیں کہ چند ہی دن کے بعد سعد بن عمرؓ کی وفات ہوئی اور ان کے اس بیس دن کے بعد ہی حضرت عمرؓ کی شہادت کا واقعہ پیش آگیا۔

تو دولت پر قابض ہونے کے بعد اور ملکوں پر حکمران ہونے کے بعد یہ زہد و قناعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت کا اثر تھا۔

تو خلقت اور جبلت میں تو وہی قبض اور سخل اور وہی جہل اور ظلم تھا لیکن آپؐ کی تعلیم نے، آپؐ کی تربیت نے یہ اثر کیا کہ جو ظالم تھے وہ عادل بن گئے، جو جاہل تھے وہ عالم بن گئے، جو خود غرض تھے وہ ایا

پیشہ بن گئے۔ اور ان کا ایشیا اس درجہ پر پہنچا کہ دوسرے کو نفع پہنچانے کے لیے اپنی جان تک کی پروا نہ کی کہ تھے کہ دوسرے کو تھوڑا نفع پہنچ جائے، چاہے ہماری جان ختم ہو جائے۔

یہ روک کا واقعہ مشہور ہے کہ مجاہدین جہاد کرتے کرتے شہید بھی ہوئے، ایک صاحب گزرے اور نزع کی کیفیت طاری ہوئی۔

اس حالت میں پیاس کا غلبہ ہوتا ہے، گرمی کی شدت ہوتی ہے۔ بہر حال جب جان کھپتی ہے تو اس سے بڑا مجاہدہ کون سا ہو سکتا ہے اور اس سے بڑا تعب کون سا ہو سکتا ہے، آدمی کو ذرا استغراق ہو جائے تو پسینے پسینے ہو جاتا ہے، ہنسا آ جاتے تو پیاس کا غلبہ ہوتا ہے یہاں ساری حرارت غریزہ اتر کر منہ کی طرف آ جاتی ہے اور نکلنے والی ہوتی ہے، تو پیاس کی شدت اور حرارت کا غلبہ تھا۔

زمین پر گرے اور کہا پانی۔ پانی نے پلانے والے کٹورے میں پانی لے کر پیئے، پانی ہونٹ کو لگایا ہی تھا کہ پیاس سے ایک اور آواز آئی پانی تو بہت ہے کہ پہلے میرے اس بھائی کو پلا دو بعد میں میں پیوں گا۔ شدت کی تو یہ کیفیت ہے مگر ایشیا کا یہ عالم ہے کہ دوسرے کی پیاس بجھانے کو اپنی جان پر ترجیح دی۔ وہ صحابی پانی کا پیالہ دوسرے

۱۔ دکن بکلیٹ ۱۷ جم کی اعلیٰ حرارت جس پر انسان کی زندگی کا مدار ہے۔
۲۔ خود نقصان اٹھا کر دوسرے کو فائدہ دینا۔

کے پاس لے کر گئے، ان کے ہونٹوں تک آیا تھا کہ تیسری آواز آئی
پانی تو کہتے ہیں کہ پہلے اسے پلا دو بعد میں میں پیوں گا۔ یہ دہاں لے
کر گئے تو چوتھی آواز آئی، سات آوازیں اسی طرح سے آئیں ساتویں
تک پہنچے مگر وہ شہید ہو چکے تھے، لوٹ کر آنے کے چھٹے کو پلاؤں،
وہ بھی شہید ہو چکے تھے، لوٹ کر آنے کے پانچویں کو پلاؤں، وہ بھی
شہید ہو چکے تھے۔ اخیر تک پہنچے تو دوسرے تیسرے اور پہلے سب
شہادت کا جام نوش فرما چکے تھے۔ غرض ہر ایک نے اپنی جان دینی
گوارا کی، مگر دوسرے بھائی کی پیاس گوارا نہیں کی۔

یہ ایشیا ان لوگوں میں آگیا۔ جو ایک ایک پیسے کے لیے جان لینا
اور جان دنیا کوئی بات نہیں سمجھتے تھے۔ ہزاروں کی گزدین کاٹ
دیتے تھے کہ چار پیسے میں مل جائیں، ڈکیتیاں ڈالنا، لوٹ مار کرنا ان
کا پیشہ تھا۔ مگر آج وہ اس درجہ مستغنی اور اس درجہ ایشیا پیشہ بن گئے۔
تو اسی قبض و سبج اور اسی قسارت کے اندر یہ رقت، یہ علم و فضل
اور یہ کمال پیدا کرنے میں ان کی صلاحیتیں تھیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم
تھی تو وہ قابل بھی کامل تھے اور فاعل بھی کامل تھے، قابلیت اعلیٰ تھی، صلاحیت
اعلیٰ تھیں، فاعل کا فعل جب پنپا تو جیسی صلاحیتیں تھیں وہی اجاگر ہو گئیں

۱۔ بے پردہ ۲۔ بے رنجی ۳۔ نرمی ۴۔ اثر قبول کرنے والا۔
۵۔ اثر ڈالنے والا

اور اپنے اپنے درجہ پر اتنے اتنے ہوئے کہ آج تمام اہل سنت والجماعت
کا اجتماعی عقیدہ یہ ہے کہ:

الصحابہ کلمہ عدول

سارے کے سارے صحابہ متقین، پارسا اور پاک باز ہیں اور ان کی
نیتیں بخیر ہیں اور پوری امت میں بڑے سے بڑا قطب اور غوث بھی
بڑے سے بڑے مقام پر پہنچ جائے لیکن صحابیت کی گمراہ کو نہیں پہنچ سکتا۔
یہ عقیدہ اہل سنت والجماعت کا ہے۔

تو یہ وہی صحابہ ہیں کہ نبوت کے دور سے پہلے ان کا نام مشرکین عرب
تھا، جھلائے مکہ تھا۔ اور نبوت کے آنے کے بعد اور تعلیم قبول کرنے
کے بعد وہ صحابہ کرام بنے، علمائے عظام بنے، عرفائے کرام بنے، جو
اعلیٰ سے اعلیٰ لقب کسی فضل و کمال والے کا ہو سکتا ہے وہ ان کے لیے
سب سے پہلے ہے۔ یہ آپ کی تعلیم کا اثر ہے۔

تو میرے عرض کرنے کا مطلب یہ تھا کہ دنیا ظالمانی ہے اس
میں اگر روشنی پیدا کی ہے تو نبوت نے کی ہے، دنیا کے اندر بد اخلاقی
اصل ہے، اس میں اگر نیک اخلاقی آئی ہے تو انبیاء کی جوتیوں کے
صدقے سے آئی ہے

تو پوری دنیا کی ظلمتوں میں چاندنا نبوت سے ہوا ہے۔ دنیا
میں اگر نبوت نہ آئے تو یہ انسانوں کا گلہ، ڈھوروں اور ڈنگروں کا
گلہ ہے جنہیں نہ اخلاق کی خبر، نہ علم کی خبر۔ اور اب بھی جب نبوت

کے آثار سے انسان کو کچھ بھی بُعد ہوتا ہے وہی اصل جہالت اور وہی اصل ظلمت پھر غالب آتی ہے اور جب نبوت کی طرف جھک گئے تو پھر وہی علم و عدل اور معرفت آنی شروع ہو جاتی ہے۔
تو انسان کی خوبی صرف صلاحیت کی ہے اس صلاحیت کو اجاگر کرنے کے لیے انبیاء بھیجے گئے تو بنی اکبر دنیا میں دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئے ہیں۔ ہم حق تعالیٰ کا قانون لے کر آئے ہیں اس دعویٰ کے لیے ضرورت پڑتی ہے دلیل کی۔ اس لیے کہ آنکھوں سے کسی نے دیکھا نہیں کہ بنی کے ادھر قانون اتہر رہا ہے، یا بنی صاحب علم بنے ہیں، بنی کی مکتب میں نہیں پڑھتے، کسی مدرسے سے تعلیم نہیں پاتے۔ ایک دم بیک دم یہ دعویٰ کرتے ہیں اور وہ علم پیش کرتے ہیں کہ دنیا کے علماء اور عرفاء عاجز رہ جاتے ہیں۔

تو ادل تو یہی خود ایک بڑی دلیل ہے کہ بغیر پڑھے لکھے اس درجہ کے علوم ظاہر کرنا کہ دنیا کے اہل علم عاجز ہو جائیں مگر بہر حال نبوت کے ثبوت کے لیے دلائل کی ضرورت پڑتی ہے۔

کیونکہ نبوت ایک دعویٰ ہے کہ میں اللہ کی طرف سے آیا ہوں میں قانون لے کر آیا ہوں اور ساتھ میں یہ دعویٰ کہ میں کہوں گا وہی حق ہو گا۔ اس کے سوا کوئی چیز حق نہیں ہو سکتی، اور ساتھ ہی یہ دعویٰ کہ جو میں کہوں گا قطعی بات ہوگی اس میں تذبذب کی بھی گنجائش نہیں، اس

لے شک و شبہ

یہ ایمان لانا پڑے گا اور اس درجہ کا ایمان کہ نہ اس میں شک کی گنجائش ہے، نہ تردد کی گنجائش ہے، نہ تذبذب کی، تو اتنا عظیم دعویٰ کہ میں خدا کی طرف سے آیا ہوں، خدا کی طرف سے کتاب لایا ہوں، خدا کی طرف سے دعویٰ لے کر آیا ہوں، ان دعوؤں کے دلائل میں انبیاء کو وہ عجیب چیزیں دی جاتی ہیں کہ دنیا میں تمام مخلوق انہیں کہہ سکتی نہیں دکھلا سکتی وہ چیزیں بنی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتی ہیں۔ بنی گویا تصرف کرتے ہیں آسمانی چیزوں میں بھی اور زمینی چیزوں میں بھی علویات میں بھی ان کے اثرات پہنچتے ہیں اور سفلیات میں بھی ان کے اثرات پہنچتے ہیں۔

اسی کو معجزہ کہتے ہیں کہ خرق عادت کے طور پر وہ باتیں دکھلانا کہ دنیا ان کی مثال پیش کرنے اور ان جیسا کام کرنے سے عاجز رہ جائے۔ یہ اس کی دلیل ہوتی ہے کہ بے شک یہ خدا کی طرف سے آیا ہے۔ خدا نے اس کے ہاتھ پر وہ قوتیں ظاہر کی ہیں کہ جن قوتوں کے ہوتے ہوئے یہی کہا جائے گا کہ یہ فرشتہ خداوندی ہے۔ ذاتی طور پر کوئی دعویٰ لے کر نہیں آیا، خدا کی طرف سے آیا ہے۔ یہ بطور سند کے چیزیں پیش کی جا رہی ہیں۔

لے سوچ دیکھ لے دخل دیتے ہیں لے کچھ کا کچھ کر دیتے ہیں لے عالم بالا کی چیزیں لے زمین کی چیزیں لے عبادت کے خلاف لے خدا کی طرف سے بھیجا ہوا لے نبوت

تو انبیاء کو معجزات دیئے جاتے ہیں، معجزہ خرق عادت ہوتا ہے، عادت کے طور پر جو افعال ہوتے ان سے بالاتر ہوتا ہے۔ اس لیے کہ معجزہ درحقیقت خدا کا فعل ہوتا ہے جو ظاہر ہوتا ہے بنی کے ہاتھ پر مگر آتا ہے من اللہ تو بشر اس سے عاجز ہوتا ہے اس واسطے بشر کو ماننا پڑتا ہے کہ یہ خدائی چیزیں ہیں اور یہ بھی خدا کا فرستادہ ہے۔ خدا نے اپنے افعال اس کے ساتھ کیے ہیں تو یقیناً خدا کے اقوال بھی اس کے ساتھ ہیں۔ جب افعال سے مدد کی جا رہی ہے تو اقوال میں یہ ضرور خدا ہی کی طرف سے نقل کر رہا ہے۔ تو حق تعالیٰ اقوال دیتے ہیں اور بنی کے ساتھ اپنے افعال کرتے ہیں۔ تاکہ وہ فعل قول کی حقانیت اور صداقت کی دلیل بن جائے وہ نبی کی صداقت کے لیے ہوتے ہیں اس لیے معجزہ نبوت کی دلیل ہوتا ہے۔

ابراہیم علیہ السلام کی نار کو گلزار بنا دیا گیا، عادتاً یہ چیز مستبعد ہے اور ممکن نہیں ہے کہ آگ ٹھنڈک کا کام دے اور برہہ و سلام بن جائے یقیناً خرق عادت ہے۔ جب یہ معجزہ ایک ذات اقدس پر ظاہر ہوا

۱۔ کام ۲۔ اللہ کی طرف سے

۳۔ انسان ۴۔ بات ۵۔ شکل اور قیاس سے باہر
۶۔ ٹھنڈی اور آرام دینے والی

یقیناً سمجھنے والوں نے یہ سمجھا کہ یہ خدا کی طرف سے ہے بندوں کے ہاتھ میں قوت نہیں۔

حضرت صالح علیہ السلام نے پتھر میں سے اونٹنی نکالی وہ چرتی بھی تھی اور کھاتی بھی تھی، اس کے بچہ بھی ہوا۔ یقیناً عادتاً یہ چیز مستبعد ہے کہ پتھر کے اندر سے جاندار پیدا ہوا اور جاندار بھی غیر معمولی کہ قدرتِ قامت بھی اتنا طویل و عریض کہ عام اونٹنیوں کا قد و قامت اتنا نہیں ہوتا۔ کھانا بھی اس کا ایسا عجیب و غریب کہ چرنے پر آتی تو ایک دم سارے کھیت چر گئی، پینے میں آئی تو تالاب خشک کر دیئے۔ یہ ساری چیزیں خوارق تھیں عادت کے مطابق نہیں تھیں۔ ان افعال کے لیے کہ دلوں نے یقین کیا کہ یہ بے شک فرستادہ خدا ہے، کسی نے مانا اگر دل میں تسلیم و رضا آگئی۔ کسی نے نہ مانا اگر غناؤ اور حمود کا جذبہ پیدا ہو گیا مگر بہ طور تسلیم کیا کہ یقیناً یہ کوئی غیر معمولی چیز ہے جو خدا کی طرف سے ہے۔
تو نارِ خلیل ایک معجزہ ہے۔ ناقصاً لے ایک معجزہ ہے یدِ بیضا بھی

۱۔ لہذا چوڑا ۲۔ دشمنی ۳۔ انکار ۴۔ آگ کا وہ ڈھیر جس میں حضرت ابراہیم کو ڈالا گیا ۵۔ حضرت صالح کی اونٹنی جو معجزہ کے طور پر پتھر سے نکلی تھی ۶۔ مراد حضرت موسیٰ کا ہاتھ

ایک معجزہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ہاتھ گہریاں میں ڈالتے ہیں اور جب نکالتے ہیں تو سورج کی طرح روشنی پڑ رہی ہے۔

عادتہ یہ چیز بعید ہے کہ کوئی شخص گہریاں میں ہاتھ ڈالے اور نکلے تو وہ سورج بن جائے۔

عصا موسیٰ یقیناً معجزہ ہے کہ اس کو پتھر پہ مارتے ہیں تو بارہ چشمے بہہ پڑتے ہیں۔ بہتے ہوئے پانی پہ مارتے ہیں تو وہ پتھر کی طرح سخت ہو جاتا ہے اور بارہ راستے بن جاتے ہیں تو جامد کو سیال بنا دیا اور سیال کو جامد یعنی انقلاب ماہیت پیدا کر دینا یقیناً خرقہ دست ہے عادتہ یہ چیز متباعد ہے کہ دریا کا پانی خود بخود رک جائے، راستے بن جائیں۔ یا ایک لاکھی مارنے سے پتھر سے چشمے بہہ پڑیں، خود لاکھی معجزہ ہے کہ ہاتھ میں اسے رکھو تو لاکھی ہے اور کسی چیز پہ مار دیا پھینک دو تو اشدہا بن کر لہرانے اور پھٹانے لگے۔ یہ یقیناً معجزہ ہے۔ عادتہ یہ چیز نہیں ہوتی کہ لاکھی ہاتھ میں لو تو لاکھی اور پھینکو تو وہ اشدہا بن جائے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اچھاٹے موتی اور ابراہیمؑ اکی دابر ص یہ معجزات دیئے گئے۔

تو تمام انبیاء علیہم السلام کو کچھ سندیں ایسی دی گئیں کہ جن سندوں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ کی لاکھی سے جا ہوا پتھر کی طرح سے جاری ہونے والا بننے والا کسی چیز کی حقیقت کو ہی بدل دینا سے بہت بڑا شاپ سے مردوں کا زندہ ہو جانا سے پیدائشی اندھوں کا بینا ہو جانا سے کوڑھوں کا اچھا ہو جانا

کے ذریعے سے لوگ باور کر سکیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا ہے، اور جو کچھ یہ قول سے کہہ رہا ہے جب کہ یہ فعل اس کے ساتھ ہیں تو یقیناً یہ قول بھی خدا ہی کا ہے جس کو یہ نقل کر رہا ہے۔

تو جیسے افعال کے قی میں وہ منظر ہے کہ کار فرمایاں قدرت کی ظاہر ہو رہی ہیں اور جائے ظہور بنا ہوا ہے نبی کا بدن۔ اسی طرح سے یقیناً جو یہ کلام کر رہا ہے اس میں زبان اگرچہ اس کی ہے مگر قول خدا کا ہے۔

وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى۔

یہ نبی کا قول نبی کی ذات کا قول نہیں ہے خدا کا قول ہے۔ جو اس

کی زبان سے ظاہر ہو رہا ہے

تو چاہے ہاتھ پہ معجزہ ظاہر ہو یا زبان پر کلام ظاہر ہو، کلام کی حقیقت کے لیے معجزہ دلیل ہوتا ہے۔

تو نبوت در حقیقت ایک دعویٰ ہے، اور معجزات اس کے لیے

بسنزل دلیل کے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک انعام فضل اور فرق مراتب ہے

کہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو عملی معجزے دیئے گئے جیسے ابراہیم علیہ السلام

کو ناردی گئی، نار گلزار بن گئی، صالح علیہ السلام نے اونٹنی نکال دی، موسیٰ

علیہ السلام نے ہاتھ کو روشن کر کے دکھلا دیا، لاکھی کو عصا، عصا کو اشدہا

سے یقین سے ظاہر کرنے والا سے ظاہر ہونے کی جگہ سے پانی۔

بنادیا۔

یہ تمام معجزات فعل اور عملی معجزات ہیں اور یہ ظاہرات ہے کہ عمل عامل کی ذات کے ساتھ رخصت ہو جاتا ہے۔ اگر عامل دنیا میں رہے تو اس کا عمل بھی باقی نہیں رہتا بلکہ اس کے ساتھ چلا جاتا ہے۔
تو جتنے انبیاء کو معجزات دیئے گئے جب وہ انبیاء دنیا سے رخصت ہوئے ان کے معجزات بھی رخصت ہو گئے، آج کل آری خلیل کا کہیں نشان نہیں، آج عصائے موسیٰ موجود نہیں، آج اچائے موتی موجود نہیں۔ سب معجزات ختم ہو گئے۔ اس لیے کہ صاحب معجزہ یہاں نہیں ہیں۔ تو عمل عامل کی ذات کے ساتھ رخصت ہو جاتا ہے۔ تو عملی معجزات بھی ان عاملین حضرات کے دنیا سے جانے کے بعد چلے گئے۔ لیکن علم کی شان یہ ہے کہ عالم کے دنیا کے دنیا سے رخصت ہونے کے بعد علم رخصت نہیں ہوتا وہ باقی رہتا ہے۔

اس واسطے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جہاں ہزاروں معجزات عملی دیئے گئے وہاں سب سے بڑا معجزہ علمی دیا گیا جو قرآن کریم ہے کہ آپ دنیا سے رخصت ہو جائیں، تب بھی وہ معجزہ باقی رہے اور جیسے میں نے عرض کیا کہ معجزہ دلیل ہوتا ہے نبوت کی، تو آج جس نبوت کی دلیل موجود ہے وہ نبوت بھی موجود ہے۔ جن نبوتوں کے دلائل ختم ہو چکے وہ نبوتیں بھی ختم نہ کام نہ کام کرنے والا۔ اسے مراد آگ جو بطور معجزہ کے گلزار بن گئی تھی

ہو چکیں۔ تو آج کی نبوت وہ ہے جو قیامت تک باقی رہے گی۔ جب تک قرآن باقی ہے دلیل موجود ہے اس لیے نبوت بھی موجود ہے۔ اور دعویٰ قیامت تک کا ہے کیونکہ دلیل قیامت تک کی ہے۔
تو حضور نے عملی معجزات بھی دکھلائے اور ان سے بڑھ چڑھ کر دکھلائے جو انبیاء سابقین کو دیئے گئے۔ اگر عیسیٰ علیہ السلام نے اچائے موتی کا معجزہ دکھلایا کہ مڑے ہوئے۔ تو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اچائے استوانہ کا معجزہ دکھلایا

حدیث میں واقعہ آتا ہے کہ کھجور کا ایک گڑ ڈیرہ گڑ کا خشک تنا مسجد نبوی میں کھڑا ہوا تھا اور پر سے اسے کاٹ دیا گیا تھا اور اس پر ٹیک لگا کر آپ خطبہ ارشاد فرماتے تھے۔ جب منبر بنا دیا گیا اور اس پر خطبہ ارشاد کرنے کے لیے تشریف لے گئے تو حدیث میں ہے کہ اس خشک تنے میں سے فریاد و بکا اور گریہ و زاری کی ایسی آوازیں آئیں جیسے بچے بک بک کر رہتے ہیں۔ آپ کو منبر سے اترنا پڑا، آپ نے اس پر ہاتھ رکھا جیسے کوئی تسلی اور دلاسا دیتا ہے، تب جا کر وہ تنوں بک بک کر چپ ہوا۔

کتنا جڑا فرق ہے اگر عیسیٰ علیہ السلام نے مڑے کو زندہ کیا تو وہ انسانی مڑہ تھا۔ جو زندہ ہوا، اس بدن سے اس کی روح کو یقیناً مناسبت تھی

۱۔ لکڑی کے تنوں کا زندہ ہونا ۲۔ رونا اور فریاد کرنا۔

روح اس میں پہلے موجود تھی جو نکل گئی تھی، تو مکمل ہوئی چیز کو اگر بعد میں پیدا دیا جائے تو وہ اپنے محل میں پہنچی، کوئی عجیب بات نہ ہوئی، انسان اگر زندہ ہو کر انسانی حرکتیں کرنے لگے تو کوئی بعید بات نہیں کیونکہ انسانی جسم کا بھی یہی تقاضا ہے اور انسانی روح کا بھی یہی تقاضا ہے۔ تو آدمی کے بدن میں آدمی کی روح آجائے اور وہ آدمیوں کے سے افعال انجام دینے لگے تو زیادہ تعجب کی بات نہیں لیکن کھجور کے خشک تنے کو زندہ کیا جائے اور زندگی میں روح وہ آجائے کہ فراق نبوی میں رونے لگے یعنی فقط انسانوں جیسی روح نہیں بلکہ عشاق صادقین کی روح جو اہل اللہ اور عارفین کو نصیب ہوتی ہے کہ فراق نبوی برداشت نہ ہو، حضور کے فراق میں گریہ و بکا کرے ایسی روح دی گئی۔

تو کہاں کھجور کا تنہ اور کہاں اہل اللہ اور کاملین کی روح جس جسم میں ڈالی جائے وہ زندہ ہو جائے، تو انسان کے بدن میں اگر انسانی روح آجائے تو تعجب کی بات نہیں لیکن کھجور کے تنے میں انسانی روح آئے، انسانوں میں بھی کامل انسان کی روح آئے یہ اس سے بڑھ چڑھ کہ معجزہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا۔

اسی طرح آپ کو معجزہ شق القمر دیا گیا کہ چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے معراج کا دیا گیا کہ مٹوں میں اور پل بھر میں دنیا اور زمین اور فضا اور آسمان کو طے کر کے آپ مستوی طے تک پہنچ گئے۔ جنوں تک کی سیر کی۔ یہ

۱۔ منزل مقصود۔ اسم ظرف از استوی الی الشیء

معجزات دیئے گئے جو نبوت کی دلیل ہیں۔ رات کے تھوڑے سے حصہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک پہنچے، جواڑھانی سو تین سو میل کا فاصلہ ہے یہ ”اسری“ کہلاتا ہے اور پھر وہاں سے عروج ہوا۔ تو آپ نے سموات علیہ السلام کا سفر کیا۔ یہ معجزہ دیا گیا۔ اسی طرح سے اور ہزاروں معجزات ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائے گئے۔

تو معجزہ دلیل ہے نبوت کی، جب آپ نے معجزے پیش کیے اور معجزہ دلیل ہے نبوت کی تو گویا نبوت ثابت ہوئی۔ تو معجزات اصل میں مسائل کی دلیل نہیں ہوتے، قانون کے لیے دلیل نہیں ہوتے۔ قانون کے حق ہونے کی دلیل تو نبی کی ذات ہوتی ہے کہ نبی پر حق کے ہوا غلط کبھی نہیں کہہ سکتا، قانون حق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی نے کہا اور نبی حق پر ہے اس کی دلیل معجزہ ہے۔

تو معجزہ نبوت کی دلیل ہوتی ہے قانون کی دلیل نہیں ہوتی۔ اگر مثلاً ہم یوں کہیں کہ نماز ظہر کی چار رکعتیں فرض ہیں۔ اور آپ ہم سے دلیل مانگیں اور ہم دلیل یہ دیں کہ حضور نے چاند کے دو ٹکڑے کر دیئے تھے۔ تو چاند کے دو ٹکڑے ہو جانے سے یہ کیسے لازم آیا، کیا ضروری ہے کہ چار ہی رکعت ہونی چاہئیں، دو کیوں نہ ہو جائیں۔ تو معجزہ احکام کی دلیل نہیں ہوتی۔

۲۔ اوپر جانا ۳۔ ساتوں آسمان

روزہ فرض ہے۔ ہم سے کوئی دلیل مانگے کہ کیوں فرض ہے۔ ہم کہیں کہ حضورؐ معراج میں گئے تھے۔ اس لیے فرض ہے تو پوچھنے والا پوچھے گا کہ معراج کو روزے سے کیا تعلق۔ معراج اگر ثابت ہو جائے تو قیاس دن کے روزوں کا ہونا کیسے ضروری نکلا۔ روزے دس دن کے کیوں نہیں ہو گئے؟ دو مہینے کے کیوں نہیں ہو گئے؟

تو روزہ اور نماز اور احکام شرعیہ کے دلائل معجزات نہیں ہوتے معجزہ دلیل ہوتی ہے نبی کے حق ہونے کی۔ اور نبی کی ذات دلیل ہوتی ہے احکام کے حق ہونے کی۔ اس لیے احکام کو ذات کی حقانیت سے پہچانا جائے گا اور ذات کی حقانیت معجزات سے پہچانی جائے گی۔

بہر حال معجزہ نبوت کی دلیل ہے مگر معجزہ ہوتا ہے خرق عادت، جب لوگ عادت کے بندے بن جاتے ہیں اور عبد المبتدئ الاسباب ہونے کی بجائے عبد الاسباب بن جائیں تو وہ ہر چیز میں اسباب کی تلاش کرتے ہیں اور معجزہ ان کے دماغ میں نہیں بیٹتا جب کہا جاتا ہے کہ حضورؐ معراج میں گئے تو وہ حیران ہوتے ہیں کہ بھلا آدمی کیسے جاسکتا ہے۔

۱۔ پچائی ۲۔ عادت اور عام طریقہ کے خلاف ۳۔ اسباب پیدا کرنے والے کا بندہ ۴۔ خدا پر نگاہ رکھنے کی بجائے اسباب پر نگاہ رکھنے والا۔

کہا جانے کہ چاند کے ڈھکڑے ہو گئے تو وہ کہتے ہیں کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ انبیاء کے لیے طی زمان اور طی مکان ہوتا ہے کہ لمبی سے لمبی مسافت پر پل بھر میں پہنچ جاتے ہیں، یا بڑے سے کام کو جو سچا سوں گھنٹوں میں ہونا ہو وہ دو منٹ میں کر لیتے ہیں اور ان کے لیے زمانہ بھی لپٹ جاتا ہے اور مکان بھی لپٹ جاتا ہے۔ غورات دن اسباب میں گھرے ہوئے ہیں، ان کے دماغ میں نہیں بیٹتا کہ یہ چیز کیسے ہو سکتی ہے۔

اس لیے حق تعالیٰ شاہ اس امت میں کچھ ایسے افراد پیدا کیے کہ چاہے وہ اسلام لائیں یا نہ لیں مگر ایسی ایک ذات کریں، ایسی تیاریاں کریں کہ ہر معجزے کے لیے مادیات میں ایک مثال بن جائے اور ان کا منہ بند کیا جاسکے۔

کل تک یہ کہا جاسکتا تھا کہ آسمانوں کی طرف عروج ناممکن اور محال ہے۔ فلاسفہ قدیم تو کہتے تھے کہ بیچ میں کرہ ناپڑتا ہے بھلا آدمی کیسے گزر جائے گا پھر بیچ میں ہی کرہ ہوا پڑتا ہے، انسان تھوڑی ہوا برداشت نہیں کر سکتا۔ ہوا کے ذخیرے میں پہنچ جائے تو ہوا اسے کیسے چھوڑے گی۔

۱۔ طی کے معنی ہیں لیٹنا۔ طی زمان، طی مکان، طی ارض، سب کا مطلب ہے کہ جو کام یا سفر مسغول اور سالوں میں ہو سکے والا ہو اس کو منٹوں سکندوں میں کر لینا ۲۔ نئی چیزیں ۳۔ مطلب محسوس ہونے والی چیزیں ۴۔ اوپر جانا۔

فرض یہ محال سمجھا جاتا تھا آج جب ایجادات ہوئیں اور جٹ طیارے
تیار ہوئے اور لوگ سیاروں میں بیٹھ کر چلے اور دنیا کے چکر کاٹنے شروع
کیے اور انہوں نے ارادے یہ باندھے کہ ہم چاند تک پہنچیں گے تو کم سے
کم یہ مسئلہ حل ہو گیا کہ سرعت سیر کے لیے کوئی مقدار معین نہیں جلدی
سے جلدی پہنچنے کے لیے کوئی حد مقرر نہیں ہے، مہینے بھر کی مسافت
آدمی گھنٹوں میں بھی طے کر سکتا ہے۔ گھنٹوں کی مسافت منٹوں میں طے
کر سکتا ہے۔ منٹوں کی مسافت سکندروں میں طے کر سکتا ہے۔ یہ قدیم فلاسفہ
کا بھی مذہب ہے کہ سرعت سیر کے لیے کوئی حد مقرر نہیں۔ بڑی سے
بڑی سیر چھوٹی سے چھوٹی مدت میں ہو سکتی ہے۔

اور آج کے فلسفے نے اس کا مشاہدہ کر دیا کہ جس چیز کو آج سے پچاس
برس پہلے لوگ محال کہتے تھے آج وہ ممکن بن گیا، کل اگر کوئی یوں کہتا کہ
پچاس برس پہلے میں نے ایسی سواری ایجاد کی ہے کہ اس میں بیٹھ کر میں
دنیا کا چکر لگا سکتا ہوں۔ پوری دنیا میں گھوم سکتا ہوں تو لوگ اُسے
دیوانہ کہتے کہ یہ عقل میں آنے والی بات نہیں! لیکن جب گاگرین چلا
اور اس نے (تقریباً ۲۸ گھنٹوں میں) چکر دنیا کے لگائے تو اب
سب کے منہ بند ہیں۔

اس کا حائل یہ ہے کہ وہی بات اگر پیغمبر کہے تو ہم ماننے کے لیے

تیار نہیں اور اگر وہی بات پیغمبروں کے منکر کہیں تو ہم ماننے کے لیے
تیار ہیں یعنی فرق اسباب اور مسبب الاسباب کا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے کہو تو ماننے کی بات نہیں لیکن
اگر دنیا کی طرف منسوب کر کے کہو تو ماننے کی بات ہے۔ تو جب اللہ
تعالیٰ نے دیکھا کہ یہ بغیر دیکھے ماننے کے لیے تیار نہیں تو دنیا میں ایسے
اسباب مہیا کر دیئے کہ وہ معنویات کے ماننے کے لیے مثال بن جائیں۔
تو حق تعالیٰ نے مسلمانوں سے کہا کہ تم دعویٰ کرو اور دنیا کے موجودہ
فلاسفوں سے کہا کہ تم ان کے لیے دلائل مہیا کر دو۔ اگر دونوں کام
مسلمانوں کے ذمہ ڈال دیتے کہ یہی معراج کا دعویٰ کرتے اور یہی ایجادیں
کر کے اسے ثابت کرتے تو علمی ترقی نہ ہو سکتی بلکہ یہ محض صنائع اور متکار
بن کے رہ جاتے۔

تو اللہ نے ان سے کہا تم علمی دعویٰ کرو اور دوسری قوم کو کہا کہ
تم علمی دلائل مہیا کر دو۔ یہ دعویٰ کہ میں تم اس کو ثابت کر دو، کل کو ممکن ہے
اسی اثبات کی بدولت تم بھی ان دعویوں کو ماننے لگو۔

آج کم سکے معراج سے انکار کرنے کا کوئی حق باقی نہیں رہا۔ کیونکہ
چاند میں جانے کا جب ارادہ کر لیا تو پہنچنا نہ پہنچنا تو بعد کی بات ہے

۱۔ جمع سبب ۲۔ سبب پیدا کرنے والا یعنی اللہ تعالیٰ ۳۔ باطنی چیزیں
۴۔ بڑا کارگر بڑا سہرمند

۵۔ تیز رفتار ۶۔ مطلب۔

صرف ارادہ کرنے ہی سے امکان تو ثابت ہو گیا۔ وقوع جب بھی ہو وہ ہوتا رہے گا۔

تو کل تک جو لوگ معراج کے سفر کو ناممکن کہتے تھے کم سے کم ان کے منہ پر مہر لگ گئی اور وہ اب نہیں بول سکتے۔ اس واسطے کہ وہ امکان کے قائل ہو گئے۔ کیونکہ سب سے بڑی چیز تو امکان ہی ہے واقعہ ہونا تو امکان کے آثار میں سے ہے وہ جب بھی ہو جائے۔ معتزلہ کا دور تھا جو مسلمانوں کا ایک فرقہ ہے ان کا یہ دعویٰ ہے کہ حق تعالیٰ شائق کو دیکھنا نہیں جاسکتا۔ نہ دنیا میں کوئی دیکھ سکتا ہے۔ نہ آخرت میں کوئی دیکھ سکتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ دیدارِ خداوندی محال اور متنع ہے عقلاً اور شرعاً ناممکن ہے۔

غرض یہ ان کا دعویٰ ہے۔ اس کے مقابلے میں اہل سنت والجماعت اور اہل حق کا دعویٰ یہ ہے کہ آخرت میں اللہ کے بندے اللہ کو دیکھیں گے۔ انہیں دیدارِ خداوندی نصیب ہوگا۔ غرضاتِ قیامت میں اور جنت میں بھی ہوگا۔ غرض ہر جگہ حق تعالیٰ کا دیدار اور تجلیات ان کے سامنے آئیں گی۔ اور وہ انہیں دیکھیں گے۔ قرآن کریم نے فرمایا کہ:

مَنْ كُنِيَ حَيْزًا يَوْمَئِذٍ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَامِدَانِ

وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ خَافِضَةٌ أَلَىٰ رِجَالٍ خَافِضَةٌ
بہت سے چہرے مٹ گئے جو چمکے ہوئے ہوں گے، تہ ذرا نہ ہوں گے چودھویں رات کے چاند کی طرح چمک رہے ہوں گے اور اپنے پروردگار کی طرف نگاہیں لگا کر اس کو دیکھ رہے ہوں گے۔ کفار کے بارے میں فرمایا کہ:

كَلَّا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ یہ ضرور ہوگا کہ کفار جتنے ہیں وہ محجوب ہوں گے۔ ان کے لیے حجاب حاصل کر دیا جائے گا وہ اس لذت دیدار سے دوامی طور پر محروم کر دیئے جائیں گے۔

تو ان کو مایوس کیا گیا اور مومن کو امید وار بنایا گیا۔ حدیث میں ہے کہ بعض صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم یہ اربوں کھربوں مخلوق یعنی آدم کی ساری اولاد جب ایک جگہ جمع ہوگی تو بڑا ہجوم اور جگمگا ہوگا۔ دس بیس پچاس ہزار آدمی جمع ہو جاتے ہیں تو بھیڑ ہو جاتی ہے، چیخ دیکار ہوتی ہے اور سب ایک دوسرے کے لیے حجاب اور آڑ بن جاتے ہیں تو یہ اتنی مخلوق کہ سارا کبر حضرت آدم کا ایک جگہ جمع ہو ایک وقت میں کیسے اللہ میاں کو دیکھ لے گا۔ آپ نے فرمایا کہ جب چودھویں کا چاند چمکتا ہوا ہوتا ہے تو ساری

یہ پردہ ڈالا ہوا ہے پردہ ہمیشہ کے لیے

دنیا کے انسان کیا ایک وقت میں اس کو نہیں دیکھتے؟ کیا ایک کے دیکھنے میں دوسرے کا دیکھنا حجاب بن جاتا ہے؟ تو جب ایک وقت میں سب دیکھتے ہوئے چاند کو دیکھ سکتے ہیں تو اسی طرح سے جنتوں میں اور عرصات قیامت میں سارے بنی آدم مل کر ایک وقت میں اللہ کا دیدار بھی کر سکتے ہیں۔

تو بہر حال دیدار خداوندی ممکن بھی ہے، واقع بھی ہوگا اور حق ہے، یہی مذہب اہل حق کا ہے جسے انبیاء نے کر آئے۔

معتزلہ کہتے ہیں کہ محال اور ناممکن ہے کہ اللہ کو کوئی دیکھ سکے انہوں نے اس دعویٰ کو اٹھایا اور دلائل پیش کیے چونکہ یہ دعویٰ اسباب کے ذرا مطابق ہے کہ اللہ میاں کو دیکھا نہیں جاسکتا۔ اس لیے عوام مبتلا ہونے شروع ہوئے اور بہت سوں کے ایمانوں میں کچھ خلل پڑنا شروع ہوا چنانچہ علماء نے بحثیں کیں، مناظرے کیے، تقریریں کرنا شروع کر دیں باریک بات کہتے تھے جو مغنویت سے بھرپور ہوتی تھی اور وہ منکر تھے۔ انکار کرنے والا شہر ڈال دے تو جلدی اثر ہوتا ہے اور

حقیقت دل میں ذرا دیر سے بیٹھتی ہے اس لیے منکرین جلد کامیاب ہوتے ہیں اور مقررین دیر سے کامیاب ہوتے ہیں۔ مقرر کو ثابت کرنا پڑتا ہے اور دلائل دینے پڑتے ہیں جبکہ منکر ایک شبہ پیدا کر کے پہلک میں

پھیلا دیتا ہے اور سب کے سب اس میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ تو شبہ جہالت کی چیز ہے اور اس کے خلاف ثابت کرنا علم کی چیز ہے، اس جاہل دنیا میں جلد غالب آ جاتا ہے اور عالم دیر سے، اس لیے کہ اسے بڑے مقدمات طے کرنے پڑتے ہیں جبکہ جاہل کو ایک انکار کافی ہو جاتا ہے۔ تو معتزلہ نے جب یہ کہا کہ خدا کو نہ دنیا میں دیکھا جاسکتا ہے نہ آخرت میں تو علماء نے اس کے جوابات دیئے مگر عوام کے دل میں ان کا جواب نہ زیادہ نہیں بیٹھا تھا۔ معتزلہ کا شبہ زیادہ بیٹھا تھا۔ اس سے بہت سوں کے ایمانوں میں خلل پڑنا شروع ہوا۔

جب علماء عاجز آ گئے تو اخیر میں عارفین اور محققین کی طرف رجوع ہوا کہ وہ اسباب مشاہدہ ہیں وہ اپنے تصرف باطن اور کمالات باطن سے کچھ کہتے ہیں تو وہ دل سے جا کے نکراتی ہے۔ ایسی تقریریں وہ اثر نہیں کرتی جو کہ ایک عارف باللہ کا چھوٹا سا کلام اثر کر جاتا ہے۔ اخیر میں صوفیاء کی طرف رجوع کیا گیا۔

حضرت جنید رحمۃ اللہ کی طرف رجوع کیا اور کہا کہ حضرت یہ قصہ پیش کر رہا ہے، ہم تو عاجز آچکے ہیں، دلائل دیتے دیتے تھک گئے مگر دعویٰ باریک ہے اللہ کے دیدار اور قیامت کے واقعات اس دنیا میں سمجھنا جب کہ یہاں کے بندے بندۂ اسباب ہیں، بہت مشکل ہے کس طرح سمجھائیں؟ ہم نے سب کچھ کر لیا مگر لوگوں کے ذہنوں میں نہیں بیٹھا اب آپ کا کام ہے کہ مخلوق کو سنبھالیں۔

لے اولاد آدم سے انکار کرنے والے تھے ماننے والے۔

فرمایا کہ اچھا ہم مناظرہ کریں گے۔ اس کا اعلان کر دو۔ چنانچہ وہ
مقررہ پر جامع مسجد رسافہ میں بغداد کے لاکھوں آدمی جمع ہوئے۔
تو اس بنا پر کہ حضرت جنیدؒ وعظ کہیں گے۔ جنہوں نے کبھی وعظ نہ
کہا۔ ایک نئی چیز سامنے آتی ہے تو مخلوق خود بخود امنت آتی ہے کہ کو
عجیب بات ہوگی۔

اور پھر یہ کہ مناظرے کا اعلان تھا اور مناظرہ جھگڑے کی چیز ہے
اور جھگڑے سے عوام کو زیادہ مناسبت ہوتی ہے، تعمیری چیزوں
کی طرف اتنی توجہ نہیں کرتے جتنا جھگڑوں کی چیزوں کی طرف توجہ کرتے
ہیں۔ جھگڑا زیادہ شہرت نام ہو جاتا ہے اور بے چارہ تعمیر کنندہ کچھ منسوب
سارہ جاتا ہے۔

بہر حال جامع مسجد رسافہ میں لاکھوں آدمی جمع ہوئے، حضرت جنید
رحمۃ اللہ علیہ آکر منبر پر بیٹھے، لاکھوں آدمیوں کا مجمع تھا۔ معتزلہ کے بڑے
علماء بھی سامنے آئے۔

حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے پوچھا کہ تمہارا کیا دعویٰ ہے
تم کیا کہنا چاہتے ہو؟

معتزلی عالم نے کہا: میں یہ کہتا ہوں کہ خدا کو اس کی مخلوق نہیں دیکھ
سکتی۔ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی اس کا دیدار محال ہے۔

لے مشہور لے مراد اصلاح کرنے والا

شیخ نے اس کے جواب میں ایک بھی دلیل نہ پیش کی بلکہ یہ کہا کہ میں
ایک چیز کو چھنا چاہتا ہوں اور تمہارے ضمیر سے اپیل کرتا ہوں وہ یہ کہ
کیا تمہارا خدا کے دیکھنے کو دل چاہتا ہے؟
اس نے کہا ہاں! جی تو چاہتا ہے۔

فرمایا یہ دلیل ہے کہ خدا دیکھا جاسکتا ہے۔ اس لیے کہ دیکھنے کو جی اُسی
چیز کو چاہے گا جو دیکھی جاسکتی ہے اور جس کا دیکھنا محال ہو اس کے دیکھنے
کو کبھی جی نہیں چاہے گا۔ کبھی آپ یہ نہیں چاہیں گے کہ میں خوشبو کو دیکھ
لوں، یہ جی چاہے گا کہ اس کو سونگھ لوں۔ کبھی آپ کا جی نہیں چاہے گا
کہ میں آواز کو دیکھ لوں۔ بلکہ اسے سننے کو جی چاہے گا۔ تو جو چیز جس
حالت سے سمجھی جاتی ہے۔ اُسی حالت سے احساس کرنے کی تمنا ہوتی ہے
دوسرے حالت سے نہیں ہوتی۔

تو تم جب یہ کہتے ہو کہ خدا کے دیکھنے کو جی چاہتا ہے تو اس کا مطلب
ہے کہ تمہارے ضمیر میں جی چاہنے کا داعیہ موجود ہے جس سے معلوم ہوا کہ
حق تعالیٰ کو دیکھا جاسکتا ہے۔ ورنہ تمنا ہی پیدا نہ ہوتی۔ یہ دلیل ہے دیدار
کے ممکن ہونے کی۔ اب واقع ہونے کا مسئلہ یہ ہے کہ خبر صادقانہ نے خبر
دی ہے کہ واقعہ ہوگا۔ تو امکان تم نے ثابت کر دیا۔ وقوع صاحب
شرعیٰ نے ثابت کر دیا، اب بناؤ تمہارا کیا دعویٰ ہے؟

لے دل لے معلوم اور محسوس کرنے کی قوت۔ یہ انسان کے جسم میں پائی ہوئی ہے، دیکھنے
کی، چکھنے کی، سننے کی، سونگھنے کی، چھونے کی، لے معلوم اور محسوس لے خواہش
لے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

اب وہ بے چارہ حیران ہو کر چپ رہ گیا اس لیے کہ وہاں تو دل ہی پھٹ گیا۔ تو اہل اللہ ضمیر اور وجدان سے اپیل کرتے ہیں۔ انسان کی سب سے بڑی دلیل اس کا ضمیر اور وجدان ہے۔ اندرونی ذوق جس کا تقاضا کرے وہی سب سے بڑی دلیل ہے۔ اگر آپ مقدمات بلا کے عقلی طور پر دوسروں کے سامنے کچھ ثابت کر دیں تو یہ دلائل من گھڑت ہوں گے۔ اصل دعویٰ ضمیر میں ہوتا ہے جس کے ماننے پر دل مجبور ہوتا ہے۔

تو سب سے بڑی دلیل انسان کا وجدان اور ضمیر ہے۔

بعض لوگوں نے مجھ سے کہا کہ تقدیر کے مسئلے میں بڑا شبہ ہے، جب انسان مجبور محض ہے تو یہ جنت و دوزخ کیسی ہے۔ تو میں نے کہا کیا آپ سمجھتے ہیں کہ آپ میں کوئی اختیار نہیں ہے؟

مسئلہ کی بنیاد اس پر ہے کہ اگر انسان کے لیے اختیار ثابت ہو جائے تب تو تکلیف شرعی بھی درست ہے اور سزا و جزا بھی درست ہے۔ لیکن اگر اینٹ پتھر کی طرح مجبور ہو اور کوئی بھی اختیار نہ ہو تب بے شک یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب اینٹ پتھر کی طرح مجبور ہے تو اسے خطاب کیوں جارہا ہے کہ یہ کام کر اور یہ کام نہ کر۔ اور کیوں کہا جارہا ہے کہ یہ کام کرے گا تو جنت ملے گی اور نہیں کرے گا تو جہنم میں جائے گا۔ جب وہ

۱۰ مہسوس کرنے کی باطنی قوت ۱۰ خواہش ۱۰ بالکل بے بس۔

مجبور محض ہی ٹھہرا تو بے چارہ کیا کرے۔ اس لیے اصل مسئلہ اس پر ہے کہ انسان میں اختیار ہے یا نہیں۔ اگر اختیار ثابت ہو جائے تو تکلیف شرعی بھی درست ہے، سزا و جزا بھی درست اور آخرت بھی درست۔ میں نے کہا کہ اختیار پر بات آئی ہے تو شرعی دلائل کو تو پہلے الگ رکھنے میں آپ کے ضمیر سے اپیل کرتا ہوں کہ آپ میں اختیار ہے یا نہیں۔ میں نے پوچھا کہ جب آپ کوئی اچھا کام کرتے ہیں تو آپ کو کچھ خوشی ہوتی ہے؟ کہنے لگے کہ ہاں خوشی تو ہوتی ہے۔

میں نے کہا یہی اس کی دلیل ہے کہ آپ اپنے کو مختار جانتے ہیں اگر مجبور محض ہو کر کام کرتے تو خوشی نہ ہوتی۔ اس لیے کہ آپ یہ سمجھتے کہ میں خود تھوڑا ہی کر رہا ہوں مجھ سے جبر اکرا یا جارہا ہے اس لیے مجھے خوشی کا کیا حق ہے۔

جب آپ کوئی بدکاری کرتے ہیں تو آپ کو غم اور ندامت ہوتی ہے یہ ندامت اس کی دلیل ہے کہ آپ خود کو مختار جانتے ہیں۔ اسی لیے آپ اس قدر نادم ہوتے ہیں کہ آپ سے جواب نہیں بن پڑتا ہے۔ ورنہ دوسری صورت میں چور سے اگر مجسٹریٹ کہتا کہ کیوں چوری کی تو چور جواب دیتا کہ صاحب ”کیوں“ کا سوال ہی نہیں میں تو اینٹ پتھر کی طرح مجبور محض ہوں، خدا نے مجھ سے کرا دی۔ آپ کیوں مواخذہ کر رہے ہیں؟ لیکن

۱۰ شرمندگی۔

س کے برخلاف وہ ندامت کا اظہار کرتا ہے اور جھوٹ، سچ کے
 اور یحیٰ جو بد ہی کی فکر کرتا ہے اپنے ضمیر میں اس بات کو مانتا ہے کہ یہ
 عمل میں نے کیا ہے اور اپنے اختیار سے کیا ہے۔ اس لیے کچھ ملمع سازی
 کر کے مجھے اس کو نبھانا چاہیے تاکہ کچھ برئیت ثابت ہو۔ اس لیے اگر
 ایسا نہ ہوتا تو آدمی ہر صورت میں اپنی مجبوری کا اظہار کر دیا کرتا کہ میں نے
 رنا کر لیا تو مجبور تھا اور نماز پڑھ لی تو مجبور۔

غرض نیکی کر کے دل میں خوشی کا آنا، بدی کر کے دل میں ندامت کا آنا
 اس کی دلیل ہے کہ آپ کا ضمیر آپ کو مجبور کرنے بجائے مختار باور کرا رہا
 ہے۔ یہ آپ صرف دکھلانے کو کہہ رہے ہیں کہ انسان مجبور محض ہے اور
 آپ کا ضمیر گواہی دے رہا ہے کہ آپ مجبور نہیں، مختار ہیں۔ اور جب
 مختار ہیں تو آپ سے خطاب صحیح ہو گیا۔

پھر میں نے ان سے کہا کہ یہ تو ایک کتا بھی سمجھتا ہے کہ آپ میں اختیار
 ہے۔ اس واسطے کہ جب آپ کتے کو ڈھیلا پھینک کر مارتے ہیں تو وہ
 انتقام لینے کے لیے ڈھیلے پر نہیں جاتا بلکہ آپ کی طرف آتا ہے۔ وہ جانتا
 ہے کہ ڈھیلا مجبور ہے اور یہ مختار ہے۔

تو تعجب ہے کہ آپ کے اختیار کو وہ بھی سمجھتا ہے لیکن آپ نہیں
 سمجھتے بلکہ کہہ رہے ہیں کہ میں مجبور محض ہوں۔ جب کہ آپ کا دل آپ کو
 مختار کہہ رہا ہے۔ یہ جہاں کا نہ بات ہے کہ وہ اختیار کس درجہ کا ہے۔ اس
 کو ناپ کر بتانے کے لیے ہمارے پاس کوئی ترازو نہیں ہے کہ اتنا اختیار

تو بندے میں ہے اور اتنا نہیں ہے۔ اتنا مجبور ہے، اتنا مختار ہے،
 مگر عقلاً اور وجداناً انسان میں اختیار بھی ہے، جبر بھی ہے۔ نہ مجبور محض
 ہے، نہ مختار مطلق۔ ایسا مختار مطلق جس میں جبر کا نشان نہ ہو، وہ اللہ
 کی ذات بابرکات ہے اور ایسا مجبور مطلق جس میں اختیار کا نشان نہ ہو
 معدومات ہیں۔ یعنی جن کو ابھی وجود ہی نہیں ملا کیونکہ جس میں وجود آگیا تو
 ظاہر ہے کہ اس میں وجودی حد تک کمالات وجود بھی آئیں گے، اختیار
 بھی آئے گا۔ مگر انسان مجبور ہو کہ بھی ایک حد تک معدوم رہتا ہے اس لیے
 کہ اس کی اصلیت عدم ہے۔ عدم سے نکال کر خدا نے وجود کا پرہ تو ڈالا
 ہے تو اصلی عدم زائل نہیں ہوتا بلکہ وہ باقی رہتا ہے۔ اسی لیے خواہ انسان
 کی ذات ہو یا اس کی صفات ہوں یا افعال ہوں سب کو وجود اور عدم
 دونوں نے گھیر رکھا ہے۔

مثلاً آپ کی ذات ہے اور آپ ڈیڑھ گنڈ لائے ہیں تو ڈیڑھ گنڈ کے
 اندر تو آپ کا وجود ہے اور ڈیڑھ گنڈ کے باہر آپ کا عدم ہے تو چاروں
 طرف عدم، بیچ میں تھوڑا سا ذات کا وجود ہے۔ یہ نہیں کہ آپ لامحدود
 وجود رکھتے ہیں کہ جہاں تک چلے جاؤ آپ ہی کا وجود نظر آئے۔ بلکہ لا
 محدود وجود نہیں، محدود وجود ہے، چنانچہ ایک حد میں آپ موجود ہیں
 اور اس حد سے باہر آپ معدوم ہیں بغرض ہر طرف عدم سے گھرا ہوا

۱۔ محسوس کرنے کی باطنی قوت ۲۔ مجبوری ۳۔ جو چیزیں ابھی پیدا ہی نہیں ہوئیں
 ۴۔ نہ ہونا ۵۔ عکس

ایک مختصر سا وجود ہے۔

یہی آپ کی صفات کا حال ہے، مثلاً آپ کا علم ہے اب وہ زیادہ سے زیادہ ہزار ہزاروں کا علم ہو گا، دس ہزار کا ہو گا، اس کے بعد عدم علم۔ تو آپ کے علم کو چاروں طرف سے عدم علم نے گھیر رکھا ہے یعنی جہالت نے ہر طرف سے احاطہ کیا ہوا ہے جس کے بیچ میں تھوڑا سا علم ہے۔

یہی حال آپ کی قدرت کا ہے مثلاً آپ اس پر قادر ہیں کہ یہ لائڈ میکس اٹھالیں، اس پر بھی قادر ہیں کہ یہ ریکارڈنگ مشین ہاتھ سے اٹھالیں۔ چنانچہ جب بھی آپ سے کہا جائے گا، آپ تیار ہو جائیں گے۔ لیکن اگر آپ سے یہ کہا جائے کہ اس مہی کو ذرا ہاتھ سے اٹھائیے، آپ کہیں گے کہ یہ تو میرے بس میں نہیں، کیونکہ قدرت کی ایک حد ہے کہ وہاں تک آپ قادر ہیں اور اس کے بعد عاجز ہیں تو آپ کی قدرت کو چاروں طرف سے عدم قدرت نے گھیر رکھا ہے۔

تو علم میں عدم علم بھی اور علم بھی بیچ میں تھوڑا سا علم، چاروں طرف عدم علم، قدرت میں بھی چاروں طرف عدم قدرت، بیچ میں تھوڑی سی قدرت، یہی صورت اختیار کی ہے کہ جب وجود ہے تو وجودی کمال اختیار ہے اس لیے تھوڑا سا اختیار ہے باقی عدم اختیار یعنی اختیار کا نہ ہونا جسے جبر کہتے

ہیں۔

تو آپ کسی حد تک مختار ہیں، عالم بھی ہیں، جاہل بھی ہیں، قادر بھی ہیں، عاجز بھی ہیں، اس لیے کہ آپ وجود و عدم دونوں کا مجموعہ ہیں، اگر وجود محض ہوتے تو علم محض ہوتا، جہل کا نشان نہ ہوتا۔ وجود محض ہوتا تو عدم کا نشان نہ ہوتا اور اگر عدم محض ہوتے تو وہاں جہل ہی جہل ہوتا، بخیر ہی بخیر ہوتا۔ لیکن دونوں کا جمع ہونا اس کی دلیل ہے کہ آپ میں کچھ وجود ہے کچھ عدم ہے، وجود اور عدم سے آیا ہوا ہے جبکہ عدم آپ کی ذات میں رکھا ہوا ہے۔ یعنی وہ ذاتی اور اصلی ہے تو وجود عارضی ہے جو اوپر سے آیا ہے۔ اس کو ذرا واضح طور پر آپ اس مثال کے ذریعہ سے سمجھ سکتے ہیں کہ سورج طلوع کرتا ہے تو دھوپوں کے ہزاروں ٹکڑے آپ کے سامنے آتے ہیں جس انداز کے دروازے روشن دان وغیرہ ہوتے ہیں اسی انداز کی دھوپ کی شکل بن جاتی ہے اگر گول روشن دان ہے تو گول دھوپ آئے گی۔ چوکور ہے تو چوکور دھوپ آئے گی۔ مثلث ہے تو مثلث دھوپ آئے گی۔ تو یہ جو دھوپوں کے ٹکڑے ہیں ان کو مثال کے طور پر یوں سمجھیے کہ سورج ان کا موجد ہے۔ یہ اس کی مصنوعات اور اس کی مخلوقات ہیں، کہ دروں رنگوں اور صورتوں کی دھوپیں دنیا میں پڑی

۱۔ ہونا ۲۔ نہ ہونا ۳۔ سراسر وجود ہی وجود ۴۔ سراسر علم ہی علم ۵۔ بالکل وجود ہی نہ ہونا ۶۔ بنانے والا ۷۔ بنائی ہوئی چیزیں

۸۔ علم کا نہ ہونا ۹۔ طاقت کا نہ ہونا

ہوئی ہیں۔ یہ گویا سورج کی موجودات ہیں جس نے ان شکلوں کو بنایا ہے۔

یہ تھوڑی دیر کے لیے شکل کے اور غور کیجئے کہ شکل کے کہتے ہیں۔ شکل جو آپ کے سامنے ہے کب بنی جب نور اور ظلمت دونوں جمع ہوئے۔ چاروں طرف اندھیرا ہے۔ بیچ میں روشنی ہے جو گول دھوپ کی شکل بن گئی۔ اگر محض دھوپ ہی دھوپ ہو تو اس کی کوئی شکل نہیں ہوگی، یا اگر محض اندھیرا ہی اندھیرا ہو تو اس کی بھی کوئی شکل نہیں ہوگی۔ لیکن جب اندھیرا اور چاندنا جمع ہوں گے یعنی نور و ظلمت مجتمع ہوں گے تو کوئی نہ کوئی شکل بن جائے گی۔

اس لیے شکل نور و ظلمت کے مجموعے یا چاند نے اُجاڑے کے مجموعے کا نام ہوا فقط چاند نے میں بھی شکل نہیں، فقط اندھیرے میں بھی شکل نہیں جب دونوں کو یکجا کر جمع کیا جائے گا تو شکل بن جائے گی۔

غرض شکل دو چیزوں کے مجموعے کو کہا جائے گا اور وہ چاندنا اور اندھیرا ہیں۔ اب اس پر غور کیجئے کہ اس شکل میں یہ نور کہاں سے آیا؟ یہ ظلمت کہاں سے آئی؟ اب غور کریں گے تو نور تو آفتاب کی وجہ سے شکل میں آیا لیکن ظلمت تو آفتاب کی وجہ سے نہیں آئی آفتاب میں ظلمت کا نشان ہی نہیں۔

لہٰذا روشنی لہٰذا اندھیرا لہٰذا اکٹھے ہوں گے جمع ہوں گے۔

تو درحقیقت وہ ظلمت اس شکل کی ذات میں رکھی ہوئی ہے جس کو اس نور نے چمکا دیا کہ اس کے اندر آنا اندھیرا ہے اگر اس پر نور نہ پڑتا تو اس کا اندھیرا بھی نہ کھلتا۔ اگر یہ ہم میں وجود نہ آتا تو ہمارا معدوم ہونا بھی واضح نہ ہوتا، ہمارا عدم بھی کھلا جب ہمارے اندر وجود آ گیا۔ تو اس شکل کی ظلمت جب کھلی جب اس کے اوپر آفتاب نے نور ڈال دیا۔ تو نور آفتاب سے آیا ہے اور ظلمت اس شکل کی ذات سے آئی ہوئی ہے یعنی اس کے اندر موجود ہے جس کو آفتاب کے نور نے ذرا سا دھکیل دیا ہے۔

تو عدم ہماری ذات میں ہے اور وجود اللہ کی طرف سے آیا۔ عدم اللہ کے ہاں سے نہیں آیا وہاں عدم کا نشان نہیں۔ اس نے وجود ڈالا تو وجود سے یہ بات کھل گئی کہ ہمارے اندر عدم بھی موجود ہے تو جیسا کہ وہ شکل نور اور ظلمت کا مجموعہ ہے کہ نور آفتاب کی طرف سے آیا، ظلمت شکل کی ذات کی طرف سے آئی۔ اسی طرح ہماری حالت ہے کہ اللہ نے ہم کو وجود ڈالا اور عدم ہماری ذات میں تھا تو نور وجود وہاں سے آیا جب کہ ظلمت عدم ہمارے اندر ہے۔ اس لیے جو بھی ہمارے افعال یا صفات ہوں گی دونوں میں وجود اور عدم دونوں ملے ہوئے رہیں گے۔ تو علم میں عدم بھی ہے وجود بھی ہے، قدرت میں وجود بھی ہے، عدم بھی ہے، اختیار میں وجود اختیار بھی ہے، عدم اختیار بھی ہے۔ تو چونکہ انسان میں سے عدم کے خواص و آثار تو جان نہیں سکتے کیونکہ اصلیت عدم ہے اس واسطے اسے یوں نہیں کہہ سکتے کہ یہ موجود

محض ہے اور یوں بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ معدوم محض اور ناقص محض ہے اس لیے کہ نقص اور کمال دونوں جمع ہیں کہ کچھ کمال ہے کچھ نقصان ہے۔ یہی مذہب ہے اہل سنت والجماعت کا کہ انسان نہ مختار مطلق ہے نہ مجبور محض ہے، کچھ مختار ہے کچھ مجبور ہے، اب یہ بتانے کے لیے کوئی پیمانہ ہمارے پاس نہیں ہے کہ کتنا اختیار ہے اور کتنا معدوم اختیار ہے، یہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سمجھانے کے طور پر اسے بھی سمجھایا اور عوام الناس کے سمجھانے کے لیے مثال بالکل کافی تھی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے اگر عرض کیا کہ کیا میں مختار مطلق ہوں؟

فرمایا ”نہیں“!

تو کیا میں مجبور محض ہوں؟

کہا ”نہیں“!

مختار و مجبور دونوں ہوں؟

فرمایا ”ہاں دونوں کا مجموعہ ہو، کچھ مختار، کچھ مجبور“

اس نے پوچھا کہ کتنا مختار ہوں، کتنا مجبور ہوں؟

فرمایا ”ٹانگ اٹھا کر کھڑا ہو جا“ وہ ایک ٹانگ اٹھا کر کھڑا

گیا۔

فرمایا ”دوسری بھی اٹھالے اور کھڑا ہو؟“

کہا ”یہ تو نہیں کر سکتا۔“

فرمایا ”بس اتنا مختار، اتنا مجبور!“

تو اس طرح انہوں نے ایک مثال کے ذریعہ سمجھایا اور یہ بتلا دیا کہ کسی حد تک اختیار چلتا ہے، کسی حد سے آگے جواب دیدیتا ہے۔

تو بہر حال عقلاً اتنا ثابت ہے اور وجداناً اور ضمیر کے طور پر یہ مسلم

ہے کہ انسان مختار ضرور ہے اور جب عقلاً اور وجداناً مختار ہونا ثابت

ہو گیا تو تکلیف شرعی بھی درست ہو گئی، سزا اور جزا بھی درست ہو گئی

آدمی یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں اینٹ پتھر کی طرح مجبور محض ہوں، مجھے کیوں خطاب

کیا جاتا ہے، مجھے کیوں سزا و جزا دی جاتی ہے، میں تو اینٹ کی مانند ہوں!

یہ غلط ہے! اس کا ضمیر یہ نہیں سمجھتا کہ وہ اینٹ کی مانند ہے۔

تو بہر حال میں یہ عرض کر رہا تھا کہ سب سے بڑی دلیل انسان کا ضمیر اور

اس کا وجدان ہے، ضمیر عقلی بالطبع ہو کر جس چیز کو مانتا ہے اس کے مقابلے

میں ہزاروں دلیلیں ایک طرف ہیں اور وہ ضمیر ایک طرف ہے۔ تو اہل

اللہ وجدان کو اپیل کرتے ہیں، ضمیر سے سوال کرتے ہیں۔ ضمیر سے جب

آدمی انصاف کرتا ہے تو بات حق نکلتی ہے۔

تو حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا کہ خدا کے دیکھنے کی تمنا بھی ہے؟

کہا ہاں تمنا ہے اور جی بھی چاہتا ہے۔ کہا یہ دلیل ہے دیدار کے ممکن ہونے

لے خالی ذہن لے معلوم کرنے کی باطنی طاقت

کی۔ اگر محال ہوتا تو محال کی منسا آدمی کو کبھی ہو ہی نہیں سکتی، تو امکان
تو نے ثابت کر دیا، تو معجزہ صادق کی خبر نے ثابت کر دیا۔ اس لیے
ممکن بھی ہے اور واقع بھی ہوگا۔

اصل دلیل یہ ہے اور اسی طرح میں عرض کر رہا تھا کہ معجزات کے
سلسلے میں چونکہ انسان ضمیر کو خراب کر لیتا ہے اور اسباب میں پھنس جاتا ہے
اس واسطے شکوک و شبہات پیدا ہوتے ہیں۔ اگر ان سے مٹ کر خالص
اپنے ضمیر پر غور کرے تو حق حق نظر آئے گا اور باطل باطل نظر آئے گا۔
بعض دفعہ تعصبات بعض دفعہ تقلید، بعض دفعہ کچھ سوسائٹی کی روایات
جیسی چیزیں آدمی کے ذہن کو خراب کر دیتی ہیں۔ ان سب سے الگ ہو
کر اور محض بالطبع ہو کر جب غور کرے گا تو چونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان میں
ایک نور رکھا ہے اس لیے حق و باطل سمجھ میں آجائے گا۔ تفصیل سے آئے
یا اجمال سے آئے مگر واضح ہو جائے گا۔

تو سب سے بڑی دلیل انسان کا ضمیر اور انسان کا وجدان نکلا۔ اس
لیے انبیاء و وجدان ہی کو اپیل کرتے ہیں، ضمیر کو درست کر دیتے ہیں کہ
اس میں خس و خشاک نہ پڑنے پائیں۔

تو انبیاء نے معجزہ دکھلادیا اب ضمیر صاف ہو تو وہ کہہ سکتا ہے کہ جب
خدا نے انسان تک کو پیدا کر دیا جو ایسی کامل مخلوق ہے کہ اس کی وجہ سے
دنیا میں چاند ناس ہے تو اور چیزیں تو سب نیچی نیچی ہیں جنہیں خدا پیدا کر دے تو

تعجب کی کوئی بات نہیں۔ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کے دو ٹکڑے
کر دیئے تو کوئی ناممکن اور قیاس سے باہر بات نہیں ہے اس لیے کہ معجزہ
ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے لیے سب آسان ہے۔ جب حضور جیسی
ذات مقدس کو اللہ تعالیٰ پیدا کر نے پر قادر ہے کہ جو سارے عالموں پر بھاری
اور سارے عالموں سے افضل ہے تو چاند کے دو ٹکڑے ہو جانا اس کی
قدرت کے سامنے کوئی چیز نہیں۔ مگر یہ جب ہو کہ جب وجدان صاف ہو
اسباب کی عادتوں نے وجدان کو خراب نہ کیا ہو مگر عام طور سے وجدان اور
ضمیر خراب ہو جاتے ہیں۔ اس لیے حق تعالیٰ نے معجزات کے لیے کچھ حسی مثالیں
پیدا فرمائیں تاکہ ان کو دیکھ کر آدمی کو انکار کرنے کی قدرت باقی نہ رہے
تو کل تک معراج کا انکار تھا مگر جب فلسفیوں نے ارادہ کیا کہ ہم چاند تک جائیں
گے۔ تو ان کے ذہن میں جاسکتے کا امکان آ جانا معراج کے ممکن ہونے کی دلیل
ہے۔ ان کے ضمیر نے ثابت کر دیا کہ آسمانوں تک آدمی پہنچ سکتا ہے۔
اس لیے اگر اللہ کا رسول پہنچ جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں۔ فرق اتنا
ہوگا کہ تم مادی اسباب سے پہنچو گے، وہ روحانی اسباب سے پہنچیں گے۔
اس کو سب جانتے ہیں کہ مادیات میں وہ قوت نہیں ہے جو روحانیات
کے اندر ہے۔ اس واسطے کہ مادی چیزیں کثیف ہوتی ہیں اور روحانی چیزیں
لطیف ہوتی ہیں اور لطیف چیز بہ نسبت کثیف کے زیادہ طاقتور ہوتی
ہے۔ دنیا میں بھی کثیف چیزیں متحرک ہوتی ہیں۔ لطیف چیزیں متحرک

ہتی ہیں۔ وہ اپنی طاقت سے انہیں ہلاتی ہیں۔

آپ کی فیکٹری میں جائیں تو ہزار ہا من لوہے کی بڑی بڑی چکریں ، بڑے بڑے پتے اور پیسے گھوم رہے ہیں اور ایک فیکٹری ہے ہزاروں پیسے گھوم رہا ہے۔ مشینیں چل رہی ہیں لاکھوں من لوہا ناچ رہا ہے ، اسے کون بچا رہا ہے ؟ آپ غور کر کے دیکھیں گے تو پاؤں دس میں جو سٹیم ہے وہ انہیں حرکت دے رہی ہے ، سٹیم کا نہ کوئی بدن ہے نہ ظاہری طور کا کاکوئی وجود نظر آتا ہے۔ آنکھوں سے اوجھل ہے مگر وہ سٹیم ہی حرکت دے رہی ہے ، اس کی حرکت سے لاکھوں من لوہا ناچ رہا ہے۔ تو سٹیم ذرا سی جگہ میں ہے ، بے حد لطیف چیز ہے اور یہ کٹافٹ اس کے اوپر گھوم رہی ہیں۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ کثیف طاقت ور نہیں ہوتا بلکہ اس کے مقابلے میں لطیف طاقتور ہوتا ہے۔ جتنی لطافت بڑھتی جائے گی۔ اتنی ہی طاقت بڑھتی جائے گی۔

حدیث میں فرمایا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اللہ نے زمین پیدا کیا اور وہ پانی پر تیرائی گئی تو زمین ہلنے اور لرزنے لگی کیونکہ پانی کے اوپر تھی فخلق الجبال فقال بہا علیہا اللہ نے اس کے روکنے کے لیے اس کے اوپر پہاڑ بنائے و الجبال اوتاذا پہاڑوں کو گویا میخ بنا کر زمین کے اندر ٹھوک دیا۔ چنانچہ ان کے بوجھ سے حرکت بند ہو گئی تو پہاڑوں کی شدت و مضبوطی اور سختی کو دیکھ کر ملائکہ نے عرض کیا کہ یارب

لہ کثیف کی جمع ہے ، بہت کثیف چیزیں۔

هل من خلقت بشیئ اشد من الجبال۔ ؟ یا اللہ یاں آپ کی مخلوق میں پہاڑوں سے بھی زیادہ سخت کوئی چیز ہے ؟ یعنی یہ تو بڑی زبردست معلوم ہوتی ہے کہ زمین جیسے عظیم کڑے کی جوہل رہی تھی حرکت روک دی اسے اپنی قوت سے دبا دیا تو یہ پہاڑ تو بڑی طاقت ور چیز معلوم ہوتی ہے کہ جسم بھی بڑا اور صلابت دستی بھی زیادہ تو هل من خلقت بشیئ اشد من الجبال ؟ آپ کی مخلوق میں کیا پہاڑ سے بھی زیادہ کوئی سخت چیز ہے قال نعم الحديد۔ فرمایا ہاں لوہا اس سے زیادہ سخت ہے لوہے کی ایک کدال لے کر آدمی ہزاروں من کی چٹان کے ٹکڑے کر ڈالتا ہے۔ یہ جو ریل کی پٹریوں کے کنارے لاکھوں من پتھر کے ٹکڑے بکھرے پڑے ہیں یہ پہاڑوں کے جگر کے ٹکڑے ہیں جنہیں انسانوں نے کدالیں لے کر اور توڑ توڑ کر یہاں لگا دیا۔

تو لوہے میں وہ طاقت ہے کہ پہاڑوں کو ریزہ ریزہ کر دے ، جب لوہے کی کدال سامنے آتی ہے تو ان کی ساری سختی دھری رہ جاتی ہے۔ تو فرمایا میری مخلوق میں پتھر سے زیادہ شدید چیز لوہا ہے تو ملائکہ نے عرض کیا کہ یارب هل من خلقت بشیئ اشد ؟ یا اللہ یاں ! کیا لوہے سے بھی زیادہ کوئی سخت چیز ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ہاں ! قال نعم النار۔ آگ اس سے زیادہ طاقت ور ہے۔ اس لیے کہ جہاں آگ کے اندر لوہے کو ڈالا کہ وہ پگھل کر پانی ہوا۔ پرنا لے میں سے اس طرح بتا جیسے پانی بہہ رہا ہو دور سے نظر آتا ہے آگ بھل رہی ہے

اور حقیقت میں وہ لوہا ہوتا ہے جو آگ کی شکل میں پانی ہو کر بتا ہے۔
آپ نے فولاد کے کارخانوں میں دیکھا ہو گا پرناٹوں سے لوہا پانی کی
طرح بتاتا ہے جو آگ کا اثر ہے۔ تو آگ میں وہ طاقت ہے کہ لوہے جیسی
سخت چیز کو نیا کر اور گچلا کر پانی کر دیتی ہے۔ لوہا اپنی ساری سختی بھول
جاتا ہے کیونکہ آگ اس سے زیادہ طاقت ور ہے۔

تو ملائکہ نے پھر سوال کیا کہ یا رب ہل من خلقت شیئ اشد
من النار؟ اللہ میاں آپ کی مخلوق میں آگ سے بھی زیادہ کوئی سخت چیز
ہے قال نعم الماء فرمایا ہاں پانی اس سے زیادہ سخت ہے۔ اس
واسطے کہ اگر بیسیوں بیگھے زمین میں آگ جل رہی ہو اور پانی کے پھینے دیئے
جائیں تو آگ بچا رہی اسی وقت ختم ہو جائے گی سدا کر دھڑکتا رہے گا
پانی اس کے اوپر غالب آجاتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے پانی میں اس سے زیادہ
طاقت ہے۔

تو پھر ملائکہ نے سوال کیا کہ یا اللہ میاں آپ کی مخلوق میں پانی سے بھی
زیادہ کوئی سخت چیز ہے؟ قال نعم الهواء فرمایا ہاں ”ہوا“ اس سے
بھی زیادہ سخت ہے۔ جب ہوا کے جھکڑ چلتے ہیں تو سمندر تہ و بالا ہو کر
چاروں طرف مار مارا پھرتا ہے، ہوا اسے چین نہیں لینے دیتی، وہ تھمنا
چاہتا ہے مگر ہوا کا ایک جھونکا چلتا ہے اور اس میں موجیں اٹھتی ہیں،
ادھر کا ادھر ہو جاتا ہے۔ گویا ایک دوسرے کے اوپر موجیں گر رہی ہیں

اور سمندر اس طرح کچھاڑیں کھاتا ہے جیسے اپنے آپے میں نہیں ہے
اس لیے کہ ہوا اس کے اوپر مسلط ہے، تو ہوا پانی سے بھی زیادہ سخت ہے
تو یہ عناصر رابعہ آگ، پانی، مٹی، ہوا، سانس کا موضوع ہیں جسے اس
حدیث نے واضح کیا کہ سب سے زیادہ سخت پتھر، اس سے زیادہ سخت
لوہا، اس سے زیادہ سخت آگ، اس سے زیادہ سخت پانی اور اس سے
زیادہ سخت ہوا ہے۔ اگر آپ اس کا معیار دیکھیں کہ یہ چیزیں کیوں سخت
ہیں اور دوسرے ان کے مقابلے میں کیوں نرم ہیں تو معیار لطافت اور کثافت
نکلے گا۔ جس میں لطافت بڑھتی گئی، اس میں طاقت بڑھتی گئی، جس میں لطافت
کی کمی آتی گئی ہے اس میں ضعف بڑھتا گیا ہے، پتھر میں قوت ہے لیکن پتھر
سے زیادہ تھرائی اور لطافت لوہے کے اندر ہے۔ اگر پتھر کو توڑیں تو اس
کا برادہ کرے گا جو کپڑے کو آلودہ کرے گا لیکن اگر لوہے کا برادہ کرے گا
تو کپڑے کے اوپر کوئی گرد نہیں پڑے گا۔ جھاڑ تو کپڑا صاف کا صاف۔
کیونکہ تھرائی زیادہ ہے اس لیے اس کے جسم میں لطافت بھی بڑھ گئی اور
طاقت بھی بڑھ گئی۔

آگ کو دیکھا جائے تو وہ لوہے سے زیادہ لطیف ہے اس لیے کہ
لوہے میں چمک بالکل نہیں جب کہ آگ میں چمک ہے اور اس کی لطافت
کایہ عالم ہے کہ لوہے پر انگلی مارو تو انگلی ٹوٹ جائے گی اور آگ کے اندر
سارا ہاتھ دیدو، ادھر کا ادھر نکل جائے گا اور آگ بدستور باقی رہے

گی۔ یہ اس کے جسم کی لطافت کی بات ہے کہ اس سے کوئی ٹیڑھ کھڑائی نہیں
اڑھ کر لگتی بھی ہے تو وہ اس چیز کو روکتی نہیں بلکہ وہ چیز ادھر سے ادھر
نکل جاتی ہے لیکن آپ لوہے میں تو نکال دیں؟ معلوم ہوا کہ اس کے جسم
میں باریکی، رقت اور لطافت زیادہ ہے اس لیے اس کی طاقت بڑھ
گئی۔ تو آگ کے اندر لوہے سے زیادہ لطافت ہے۔ لہذا طاقت بھی
زیادہ ہے۔

آگ سے زیادہ طاقت در پانی ہے کیونکہ پانی میں آگ سے بھی
زیادہ لطافت ہے۔ اس لیے کہ آگ کتنی ہی لطیف ہو ادھر سے ادھر
کی چیز نظر نہیں آسکتی۔ لیکن پانی میں دیکھا جائے تو ادھر کی چیز ادھر سے
نظر آجائے گی۔ صاف تھرا پانی اگر گزروں تک بھی ہے تو تھ کی چیزیں جو
اس میں پڑی ہوئی ہیں نظر آجاتی ہیں کیونکہ پانی نگاہوں کو نہیں روکتا، آگ
نگاہ کو روکتی ہے، چاہے آگ کی تیلی سی چار ہو لیکن نگاہ آپار نہیں جا
سکتی۔ اس کے جسم میں اتنی کثافت ہے اور پانی کے جسم میں اتنی لطافت ہے کہ
نگاہیں پار ہو جاتی ہیں۔ ہاتھ ڈالا جائے تو وہ ہاتھ کو نہیں روکتا پھر برابر ہو جا
ئے گا۔ نگاہ ڈالو تو نگاہ کو نہیں روکتا، تو اس میں لطافت زیادہ ہے یہاں
تک کہ جب پانی تھرا ہوتا ہے تو اس میں آدمی کی صورت نظر پڑتی ہے
اس میں اتنی چمک پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ آئینے کا کام دیتا ہے تو جو چیز صورت
بھی دکھلائے، بکھر بھی نہ دے اور نگاہوں کو بھی نہ روکے اس سے زیادہ
لطافت کس میں ہوگی! آگ میں یقیناً یہ لطافت نہیں ہے! تو لطافت

بڑھنے سے طاقت بھی بڑھ گئی۔

اس سے آگے ہوا ہے، ہوا کی لطافت کا یہ عالم ہے کہ انسان بیٹھا
ہوا ہے اور ہوا چاروں طرف گھوم رہی ہے لیکن نگاہ جیسی لطیف چیز
اس پر کارگر نہیں ہوتی اور وہ ہوا کو اپنے اندر نہیں سما سکتی۔ تو نگاہ لطیف
تھی مگر نگاہ سے بھی زیادہ لطیف ہوا کا جسم ہے کہ نگاہ ہوا کا احاطہ نہیں
کر سکتی جس کا سبب ہوا کی لطافت ہے تو اس لطافت کی وجہ سے وہ کسی
چیز کو نہیں روکتی، وہ نگاہ کو روکتی ہے نہ کسی دوسری چیز کو۔ حالانکہ فضا
میں لاکھوں ڈگری ہو ابھری پڑی ہے لیکن یہاں کی چیزیں میلوں سے نظر
آتی ہیں کیونکہ ہوا نگاہوں کو نہیں روکتی۔ اس کے مقابلے میں پانی میں یہ لطافت
نہیں! تو لطافت بڑھی تو طاقت بھی بڑھ گئی۔

ملا کو نے عرض کیا یا اللہ میاں! آپ کی مخلوق میں ہوا سے بھی زیادہ
کوئی طاقت در چیز ہے؟

قال نعم بنی آدم اذا تصدق صدقة فاحفظها حتى لا تعلم
شمالها ما تنفق عینہ

فرمایا ہاں! بنی آدم ہوا سے بھی زیادہ قوی ہے جبکہ صدقہ دے اور

اس طرح دے کہ دائیں ہاتھ سے جو دے رہا ہے اس کے دینے کا بائیں ہاتھ
کو پتہ نہ چلے۔ یعنی انتہائی کمال اخلاص اور ایشارے سے دے۔ یہ ترک دنیا کی
طرف اشارہ ہے کہ جو انسان دنیوی لذات کو ترک کر کے ان سے غنی بن جائے
اس کی روح میں وہ طاقت ہوگی جو نہ ہوا میں طاقت ہے نہ آگ میں طاقت

ہے۔ اسی واسطے انسان تمام کائنات پر غالب ہے، نہ ہوا کا غلبہ، نہ پانی کا غلبہ، بلکہ پانی پر بھی، ہوا پر بھی، مٹی پر بھی، آگ پر بھی انسان کا غلبہ ہے۔ اور انسان غلبہ ہے کہ ان چیزوں کی طبیعت کے خلاف ان پر انسان حکمرانی کرتا ہے اور انہیں مجبور کر لیتا ہے۔ پانی کی طبیعت یہ ہے کہ نیچے کو جائے مگر انسان پانی اور شینوں کے ذریعہ اسے حکم دیتا ہے کہ اوپر کو چلے، تو آٹھویں دسویں، یہاں تک کہ سوویں منزل پر بھی پانی جا رہا ہے اگرچہ جی نہیں چاہتا مگر جانے پر مجبور ہے۔ انسان نے مشین لگا کے اسے اٹھا کر دیا ہے اور اب وہ جانے پر مجبور ہے۔

آگ کی خاصیت یہ ہے کہ اس کی لو اور پیر کو اٹھے گی لیکن شینوں اور برقی چولہوں کے ذریعے آپ اس کی کو کو کبھی اوپر کو نکال دیتے ہیں، کبھی نیچے کو نکال دیتے ہیں، کبھی دائیں کو اور کبھی بائیں کو۔ تو آپ کے سامنے آگ مجبور ہے۔ وہ ادھر ہی چلے گی جہاں سے آپ چلائیں گے۔

ہوا جیسی چیز جو ساری فضا میں بھری پڑی ہے اور اس کی طاقت بھی معلوم ہے مگر عاجز آئی تو انسان کے سامنے کہ اس بے چاری کو جیل خانہ میں بند کریں تو اسے بند ہونا پڑتا ہے۔ مثلاً آپ اسے ٹائروں میں بند کر دیتے ہیں۔ ٹیوب میں بند کر دیتے ہیں، فٹ بالوں اور گیندوں میں بند کر دیتے ہیں۔ جب آپ گیند کو زمین پر مارے گے مارتے ہیں تو وہ گدا گدا کھا کے دو گز پانچ گز اوپر جاتی ہے۔ یہ ہوا ہی ہے جو اس کے اندر دبلا رہی ہے مگر انسان نے اسے جیل خانے کے اندر بند کر رکھا ہے۔ اگر ہوا نکال دی

جائے تو گیند میں کوئی طاقت نہیں اسے زمین میں ڈال دیا جائے تو وہ بالکل نہیں اچھلے گی، وہ ہوا ہی ہوتی ہے جو چوٹ پڑے پر اوپر جانا چاہتی ہے آپ جب اسے زمین پر دے مارتے ہیں تو وہ اوپر جانے کے لیے زور لگاتی ہے جہاں تک زور ہوتا ہے چلتی ہے پھر بے چاری نیچے آ پڑتی ہے انسان کے ہاتھوں اتنی قید ہے کہ چوں نہیں کر سکتی۔ تو کہیں ٹائروں میں بند ہے، کہیں ٹیوب میں بند ہے۔

اور اگر نکالنا چاہیں تو شینوں کے ذریعے ڈبوں میں سے ہوا نکال کر ان میں پھل رکھ دیتے ہیں اور ڈبے بند کر دیتے ہیں اب وہ پھل سڑتے نہیں حالانکہ برس برس دن رکھے رہتے ہیں اس لیے کہ ہوا نکال لی گئی ہے۔ تو جہاں سے نکالنا چاہا اسے کان پکڑ کے نکال باہر کیا اور جہاں بند کرنا چاہا اسے کان پکڑ کے لائے اور بند کر دیا وہ بے چاری چوں بھی نہیں کر سکتی۔ اب سوچئے کہ وہ طاقتور ہے یا انسان طاقتور ہے؟

اور آگے بڑھئے تو بجلی اس سے بھی زیادہ طاقتور ہے کہ پہاڑوں پر گرے تو انہیں دو پارہ کر کے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے مگر قیدی ہونی تو انسان کے ہاتھ میں آ کے ہوتی۔ یہ مصنوعی بجلی ہے ویسے بجلی بنائی ہوئی چیز نہیں ہے بنی بنائی ہے جسے خدا نے پانی اور آگ میں رکھا ہے۔

تو غرض اسے زبردستی اس کے گھر میں سے کھینچ کر پاور ہاؤس نے نکال لیا وہ مٹی میں چھپی پڑی تھی مگر پاور ہاؤس نے لائے شینوں میں بند کر دیا شینوں کے ذریعے آپ نے اسے باریک باریک تاروں میں پھیلا دیا۔

اب بے چاری کی گھر قناری کی کیفیت ہے کہ سوچ کو نیچے کر دیا جائے
تو ہاتھ جوڑ کے آمو جوڑ ہوتی ہے اور اوپر کو کر دیا جائے تو جانے پہ
مجبور ہو جاتی ہے۔ جو پاڑوں کے ٹکڑے کر ڈالتی تھی وہ انسان کے
ہاتھوں میں عاجز اور مجبور ہے اور ہر ایک ہر ایک تاروں میں گھر قناری ہے
جیسے مثل مشہور ہے کہ کچے دھاگے میں چلے آئیں گے سرکار بندھے۔ تو
اس اڑتے ہوئے پرندے کو انسان گھرنے کے دھاگے میں باندھ رکھا ہے
اب وہ بے چاری اتنی عاجز ہے کہ کچھ نہیں کر سکتی۔ تو آگ پر بھی تسلط اور
پانی پر بھی تسلط۔ اور پھر ایک تسلط تو استعمال کا ہے۔ استعمال تو سب
کرتے ہیں استعمال ہی نہیں کرنا بلکہ مجبور کر کے اپنے احکام پر
چلانا کہ تیری طبیعت چاہے نہ چاہے تجھے چلنا پڑے گا۔ پانی کو مجبور
کیا کہ تو نیچے جانا چاہتا ہے ہم تجھے اوپر لے جائیں گے۔ آگ کو مجبور کیا
کہ تو اوپر جانا چاہتی ہے ہم تجھے نیچے لائیں گے۔ ہوا پھیلنا چاہتی ہے
مگر انسان نے اس غریب کو بند کر کے عاجز کر دیا۔
تو معلوم ہوتا ہے کہ انسان سب سے بڑا طاقت ور ہے۔ یہ طاقت

تو مادی طاقت ہے جو باب کے ذریعے سے ہے۔

اب اندازہ کیجئے کہ جب طاقت لطافت میں ہوتی ہے تو جن میں
خالص روحانی لطافت ہوگی ان کی قوتوں کا کیا حال ہوگا۔ جب تھوڑی
سی لطافت سے مادیات پر قبضہ ہے اور مادیات میں مؤثر لطافت ہے تو
جن میں خالص لطافت ہے یعنی جو مجردات ہیں جیسے ملائکہ یا انبیاء۔ ان کی

قوتوں کی کیا حد و نہایت ہوگی اور ان کی قوتیں کہاں تک پہنچیں گی۔ اس لیے
کہ یہ اصول آپ نے مان لیا کہ طاقت و در لطیف چیز ہوتی ہے اور کثیف چیز
ضعیف ہوتی ہے جیسے بھاپ کی طاقت پر مشینیں چل رہی ہیں اور لاکھوں من
لوہا ناچ رہا ہے۔

اب سوال یہ ہوگا کہ بھاپ کہاں سے آئی؟ تو بھاپ لانے والا انسان
ہے۔ معلوم ہوا کہ اصل میں ان لوہوں کو انسان نپار رہا ہے جس نے اسٹیم کو واسطہ
بنار رکھا ہے اور اسٹیم خود انسان کے قبضہ میں ہے۔ تو پاؤں ہاؤس نے اسٹیم
چلائی اور پاؤں ہاؤس کو جو چکروں سے رکھا ہے وہ خود آدمی نے چکروں سے رکھا
ہے۔

تو معلوم ہوا کہ آدمی پہلی سے بھی زیادہ لطیف ہے کہ یہ اس پر غالب ہے
تو آدمی نے اسٹیم کو ہلایا۔ پھر اب اسٹیم کو انسان نے ہلایا تو انسان کو اس چیز نے ہلایا
ارادی قوت نے! انسان کے دل کے اندر جو ارادی قوت ہے وہ اتنی لطیف
چیز ہے کہ آج تک آپ نے نہ کسی کا ارادہ دیکھا اور نہ کانوں سے سنا۔ اس
ارادے کو حرکت دی تو مشین میں حرکت آئی اور مشین نے حرکت کی تو لاکھوں
من لوہے نے حرکت کی۔

تو اصل محرک آپ کا ارادہ ہوا۔ کیونکہ وہ اسٹیم سے بھی زیادہ لطیف ہے
بھاپ سے بھی زیادہ لطیف ہے۔ بھاپ کم از کم آنکھوں سے تو نظر آ جاتی
ہے مگر آپ کا ارادہ دنیا میں کسی نے نہیں دیکھا۔ وہ صرف آپ جانتے ہیں
کہ میرے اندر ارادہ ہے۔ تو معلوم ہوا کہ ارادہ سب سے زیادہ لطیف چیز

ہے۔ ارادے اور عزم نے جب دماغ میں اگر گھر گیا اور اس میں جکڑ گیا تو اس سے معقولیت پیدا ہوئی۔ گویا جب عقل کے اندر لپٹ کر ارادہ آیا تو شینیں بن گئیں، انجن بن گئے، کارخانے بن گئے۔ تمدن بن گیا۔ تو وہ عقل میں معلوم ہوتا ہے اور اس سے زیادہ طاقتور ہوتا ہے۔ عقل ارادے کو حرکت دیتی ہے، ارادہ مشینوں کو حرکت دیتا ہے۔ مشینیں سامانوں کو حرکت دیتی ہے، ارادہ مشینوں کو حرکت دیتی ہے جس سے سامان بن کر تیار ہو رہے ہیں۔

تو اس کا مطلب یہ ہے کہ سامانوں کی جتنی جگہ کا ہٹ ہے یہ انسان کی عقل جگہ کار ہی ہے، ان میں عقل متشکل ہو رہی ہے عقل ہی نمایاں اور ان کے اندر گھسی ہوئی ہے۔ تو عقل نے ارادے کو حرکت دی اور ارادے نے مشینوں کو حرکت دی۔

اب یہ سلسلہ آگے چلے گا کہ عقل میں روشنی کہاں سے آئی؟ جس کا جواب یہ ہے کہ عقل میں روشنی آتی ہے علم کے ذریعے سے۔ تو معلوم ہوا کہ علم عقل سے زیادہ لطیف چیز ہے۔ اسی واسطے عقل کارآمد نہیں۔ جب تک علم اس کی مدد نہ کرے۔ جو لوگ تعلیم یافتہ نہیں ہیں وہ عقل مند کہتے ہی ہوں لیکن ان کی عقل کند رہتی ہے۔ اصل میں وہ علم ہے جو عقل کو چمکاتا ہے۔ اسی وجہ سے آپ کہتے ہیں کہ دیہات میں بے وقوف بتے ہیں اور شہر میں عقل مند کہتے ہیں۔ حالانکہ یہ غلط ہے دیہات میں بھی تو آپ کے ہی بھائی بند ہیں انہیں بے وقوف کیسے کہا جاسکتا ہے ان میں بھی وہی عقل ہے

ہے جو آپ میں ہے۔ فرق اتنا ہے کہ آپ تعلیم یافتہ ہیں اور وہ بے چارے جہالت میں پڑے ہوئے ہیں۔ قوجہالت نے عقلوں کو ماند اور کند کر رکھا ہے تعلیم پا کر عقلیں چمک گئیں اور اجاگر ہو گئیں۔

تو معلوم ہوا کہ عقل میں علم سے روشنی آتی ہے، علم نہ ہو تو عقل ماند پڑی رہتی ہے۔ اب علم کہاں سے آیا؟ تو میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ لا تعلیمون شیئا۔ آپ کی ذات میں ذرہ برابر علم نہیں ہے بلکہ علم اللہ کی طرف سے وحی کے ذریعہ آیا۔ تو لطیف چیز، لطیف و خیر کی طرف سے آئی ہے۔ یعنی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے اپنے علم کو حرکت دی، علم وحی پہنچا تو اس نے عقلوں کو چمکایا، عقلیں چمکیں تو انہوں نے ارادوں کو حرکت دی، ارادوں میں حرکت آئی تو اس سے مشینوں کو اور اسباب کو حرکت ہوئی، اسباب کو حرکت ہوئی تو سامان بنے، تمدن بنے، تمدن بنا۔ اسی طرح سے اگر اس عقل سے ارادے کو حرکت دیں اور مغویات اور غیبی امور میں ارادہ اور عقل کام کرے تو وہ اجتہادی قوت ہوگی جس سے علوم اور معارف پیدا ہونے شروع ہو جائیں گے۔

لہ قرآن میں اللہ کے ناموں میں سے لطیف بھی اللہ کا نام ہے لہ یہ بات تحقیق شدہ ہے کہ کسی انسان سے جب اللہ تعالیٰ کوئی کام کروانا چاہتا ہے تو اس کام کی صورت کا خیال اس کے دل میں ڈال دیتا ہے۔ اسی طرح حیوانات، نباتات وغیرہ سب اپنی اپنی قابلیت کے مطابق علم وحی حاصل کرتے رہتے ہیں (حجۃ اللہ البالغہ) لہ دیہاتی بھی شہری زندگی۔

تو علوم اور معارف اجتہاد سے پیدا ہوتے ہیں اور تمدنی سامان ایجاد سے پیدا ہوتے ہیں۔ ایجاد اور اجتہاد دونوں کو حرکت دینے والی چیز عقل ہے جب کہ عقل کو علم کی روشنی سے منور کر دیا جائے۔ اور وہ علم وحی ہے۔ تو مادی علوم سے عقل طبعی بن جاتی ہے اور روحانی علوم سے عقل معاد اور عقل شرعی بن جاتی ہے۔ ایک عقل ایجادات کرتی ہے جس سے تمدن بنتا ہے۔ ایک عقل اجتہادات کرتی ہے جس سے دین بنتا ہے، ایک عقل اجتہادات کرتی ہے جس سے دین بنتا ہے اور گلدستے کی طرح سامنے آجاتا ہے مگر محرک سب کے لیے وحی خداوندی ہے۔

تو اصل میں لطیف و خیر اللہ ہے اس کی طاقتوں کی حد نہیں جس کے اندر ہمیں کا علم آتا ہے۔ تو علم طاقتور ہے جس سے وہ بھی طاقتور بن جاتا ہے علم روح پر آتا ہے تو روحانیت اجاگر ہو جاتی ہے۔ روحانیت میں جو طاقت ہے وہ مادیت میں نہیں۔ تو یہ مشینیں پاور ہاؤس سے چل رہی ہیں ہم اصل میں پاور ہاؤس کے نیچے کی طرف آتے ہیں کہ پاور ہاؤس میں بجلی

۱۔ دین کی باتوں میں کوشش کرنا ۲۔ کوئی نئی چیز بنانا ۳۔ دنیا کی چیزوں میں غور و خوض کرنے والی عقل ۴۔ آخرت اور قیامت کا خیال رکھنے والی عقل ۵۔ شریعت کی باتوں کا خیال رکھنے والی عقل ۶۔ حرکت دینے والی

نے مشین کو حرکت دی اب اگر کپڑے کی فیکٹری ہے تو کپڑوں کے تھان بن گئے وہ بازار میں بچے تو ہم ادھر سے چل کر ادھر آگئے اور دنیا کمائی۔ کچھ اسباب مہیا ہوئے۔

لیکن اگر پاور ہاؤس سے اوپر کی طرف چلو تو عقل اور ارادہ اور علم وحی اور ابنیام کار اللہ کی ذات بابرکات آئے گی۔ تو اوپر کی طرف چلو تو ذات حق منکشف ہوگی۔ نیچے کی طرف چلو تو اوہ منکشف ہوگا۔ ہم چونکہ فقط نیچے کی طرف آتے ہیں اوپر جانا ہم نے سیکھا نہیں اس لیے اوپر کے علوم ہم اسے غائب ہیں، نیچے کے علوم منکشف ہیں جو..... اسباب کے درجہ کے علوم ہیں۔

ان الدنيا خلقت لكم وانكم خلقتم للاخرة۔

تو سائنس دانوں نے ایک مقولے کو تو سمجھ لیا کہ ان الدنيا خلقت لكم دنیا ساری تمہارے لیے ہے، انہوں نے دنیا کو اپنا کر اسے مشینوں کے ذریعے، پاور ہاؤس کے ذریعے، واٹر ورکس کے ذریعے اپنا خادوم بنایا تو ان الدنيا خلقت لكم ثابت ہو گیا۔ مگر ایک مقولہ بھول گئے کہ وانکم خلقتم للاخرة۔ دنیا تمہارے لیے ہے اور تم اپنے پروردگار کے لیے ہو۔ ایک مقولے پر عمل کرنا باقی ہے تو آدھے حصے پر تو آگئے، آدھا باقی ہے امید ہے کہ چند دن ان اسباب کی مشق کرتے کرتے اس پر بھی آجائیں گے بالآخر مسبب الاسباب تک پہنچ جائیں گے۔

۱۔ مطلب ہے کہ پاور ہاؤس کو چلانے والی کیا چیز ہے ۲۔ ظاہر ۳۔ یقیناً دنیا تمہارے لیے پیدا کی گئی اور تم آخرت کے واسطے پیدا کیے گئے ہو۔

تو بات کہیں کی کہیں چلی گئی۔ میرا عرض کرنے کا مطلب یہ تھا کہ عزرات اللہ تعالیٰ کا فعل میں جو نبوت کی دلیل ہیں۔ بعض دفعہ لوگ اس کو نہیں سمجھتے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اسباب کے درجے میں ایسی مثالیں مہیا کر دیں کہ آپ بے تکلف سمجھ سکیں۔ مثلاً حدیث میں فرمایا گیا کہ قیامت کے دن تمام اعمال سامنے کر دیئے جائیں گے اور یہی نہیں کہ نامہ اعمال سامنے کیا جائے گا بلکہ اعمال کو شکلیں دی جائیں گی، انسان کی زندگی قطارِ بائد سے ہونے لکھری ہوگی۔ وہ زمانہ اور مکان سارا سارا سامنے ہوگا، گویا دکھلایا جانے لگا کہ آدمی بیٹھا ہوا وہ حرکت کر رہا ہے جس سے اسے انکار کرنے کی گنجائش نہیں ہوگی۔ فلاں زمانے میں فلاں مکان میں بیٹھا ہوا ایک آدمی نماز پڑھ رہا ہے وہ بھی سامنے آجائے گا۔ فلاں اور فلاں مکان میں بیٹھا ہوا چوری یا زنا کر رہا ہے وہ بھی سامنے آجائے گا، تو زمانہ اور مکان سب لوٹا دیا جائے گا وہ افعال و اعمال سب لوٹا دیئے جائیں گے، سب چیزیں ایک دم سامنے آجائیں گی۔

اس میں ایک اشکال یہ پیدا ہوا کہ جو زمانہ گزر چکا اسے لوٹا کے کیسے لائیں گے؟ جو مکان ختم ہو چکا انہیں لوٹا کے کیسے لائیں گے؟ تو سیدھا جواب تو یہ ہے کہ اللہ کو قدرت ہے جس نے پہلے بنایا تھا وہ بعد میں بھی بنادے گا۔ اس نے اعراض کو شکلیں دہی تھیں اور ختم کر دیا تھا وہاں بھی شکلیں دے گا۔

۱۰ چیزیں جو اپنا دور نہ کرتی ہوں ۱۱ جسم دیر یا، وجود دے دیا۔

لیکن حسی طور پر جواب یہ ہے کہ ابھی دو تین برس کا عرصہ ہوا، دہلی میں ایک نمائش ہوئی تھی جس میں غیر ممالک نے اپنی اپنی شالیں (STALLS) لگائیں اور اپنی ایجادات پیش کیں تاکہ ان کے ملکوں کی ترقیات دنیا کے سامنے آئیں تو روس نے ٹیلی ویژن (TELEVISION) رکھا اور اس کو عملاد دکھلایا یعنی جس میں ایک شخص دوسری جگہ سے بات کر رہا ہے تو فقط آواز ہی نہیں آرہی ہے بلکہ اس کی صورت پر بھی نظر پڑ رہی ہے اس کے ہونٹ بھی حرکت کر رہے ہیں۔ ہاتھ بھی حرکت کر رہے ہیں اور یوں معلوم ہوگا کہ وہ سامنے کھڑا ہوا تقریب کر رہا ہے تو آواز بھی آرہی ہے، ہونٹوں کی حرکت بھی آرہی ہے اور چہرے کی وضع بھی سامنے ہے۔

تو اب آپ ٹیلی ویژن کے ذریعہ وہ زمانہ دوبارہ دیکھ سکتے ہیں جو آپ کے یہاں سے گزر چکا ہے اور اسی مکان اور جگہ میں دیکھ سکتے ہیں جہاں اب وہ گزر رہا ہے مثلاً آپ مغربی سمت یعنی جس طرف سورج مغروب ہوتا ہے اس طرف کے ممالک کو ٹیلی ویژن پر دیکھیں تو چونکہ سورج کی روشنی وہاں ہمارے یہاں کے بعد پڑی ہے اس لیے وہاں وہ وقت بعد میں نظر آنے کا جو وقت کے یہاں پہلے گزر چکا ہے۔ مثلاً آپ کے یہاں نصف النہار کا وقت گزر چکا اور اگلی سرزمین میں سورج چار گھنٹے کے بعد اس حد تک پہنچتا ہے تو وہاں چار گھنٹے کے بعد نصف النہار کا وقت ہوگا۔

اب آپ اسی سرزمین کو چار گھنٹے کے بعد ٹیلی ویژن پر دیکھیں گے تو آپ کو پھر نصف النہار کا وقت نظر آئے گا۔ گویا وہی زمانہ دوبارہ لوٹ

کر پھر آپ کے سامنے آگیا جو آپ پر سے گزر چکا ہے اور جسے آپ دیکھ چکے ہیں۔

یہ اللہ کی قدرت نہیں ہے تو کیا ہے کہ جو زمانہ ہمارے سامنے سے گزر چکا ہے وہ ہمارے سامنے موجود ہے؟

تو جب دنیا میں مشینوں کے ذریعے سے گزرے ہوئے زمانے کو آپ چار گھنٹے کے بعد لوٹا کے دکھلا سکتے ہیں اور اسی مکان میں دکھلا سکتے ہیں جس مکان میں وہ زمانہ گزر رہا ہے۔ تو اگر اللہ عالم آخرت میں اور آخرت کے مکان میں سارے گزرے ہوئے زمانوں کو پھر آپ کے سامنے پیش کر دے تو اس میں آپ کو تعجب کیا ہے! استبعاد کیا ہے! تو مشینوں نے وہ دعویٰ ثابت کر دیا جو اسلام نے کیا تھا کہ زمانہ بھی لوٹا دیا جائے گا اور مکان بھی لوٹا دیا جائے گا۔

حضرت حاجی امداد اللہ قدس اللہ سرہ سے ایک صاحب نے سوال کیا جو حضرت کے مریدین میں سے تھے۔ کہ حضرت یہ جو طی ارض کا مسئلہ ہے اس کی کیا حقیقت؟ یعنی اہل اللہ کے لیے زمین پلیٹ دی جاتی ہے اور وہ مفتوں کے کام فٹوں اور گھنٹوں میں کر لیتے ہیں اس کی کیا صورت ہے؟ اب ظاہر ہے کوئی دلیل سے سمجھنے کا تو مسئلہ تھا نہیں یہ تو امر واقعہ تھا حضرت حاجی صاحب نے کوئی جواب نہیں دیا وہ بھی چپ ہو گئے۔ یہ سمجھ گئے کہ جواب دینا منظور نہیں ہے۔

۱۰ مشکل - قیاس سے باہر

حضرت نے سکوت کیا، جمعہ کا دن تھا فرمایا کہ جمعہ میں کتنی دیر ہے مرض کیا دو گھنٹے۔ فرمایا کپڑے بدل کے میرے پاس آجائیے گا۔ جمعہ پڑھنے ساتھ ہی چلیں گے۔ وہ کپڑے بدل کر آ گئے۔ اذان میں جب پندرہ منٹ رہ گئے تو حضرت اٹھے اور ان کی انگلی پکڑ کے لے چلے۔

اب مکہ معظمہ میں حرم شریف میں جانے کی بجائے جبل ابوقبیس کی طرف چلے جو مدینے کا راستہ ہے۔ اور کوئی دس پندرہ منٹ میں پہاڑ آگیا، اس کے اوپر چڑھے، ادھر جو اترے تو مدینہ منورہ سامنے تھا اور حرم نبوی کے مینار سامنے تھے، پیچھے تو وہاں اذان ہو رہی تھی۔

اب انہیں کچھ خبر نہیں ہے جو حاجی صاحب کے ساتھ گئے۔ انگلی تھامے ہوئے حضرت تشریف لے جا رہے ہیں وہاں جا کے جمعہ پڑھا، کچھ لوگ ملے ان سے بات چیت ہوئی۔ فرمایا کہ چلو واپس چلیں، انگلی تھامی اور چلے تو تھوڑی دیر بعد جبل ابوقبیس آگیا اب جو اترے تو حرم مکہ کے مینار نظر آنے لگے، مکہ میں داخل ہو گئے۔ انگلی چھوڑ دی۔ اب یہ اپنے گھر جاتے ہوئے سوچ رہے ہیں کہ میں نے جمعہ کہاں پڑھا؟ میں ہوں تو کتے ہیں! اب حیران ہیں کہ کیا قصہ تھا۔ میں نے مدینے میں حرم نبوی میں جمعہ پڑھا اور موجود ہوں میں مکہ میں یہ کیا قصہ ہے۔ تب سمجھ میں آیا کہ یہ طی ارض کا مسئلہ حاجی صاحب نے زبان سے سمجھانے کے بجائے عمل سے سمجھایا۔ تو کرامت کے ذریعے سے ایک چیز ظاہر ہوئی کہ جو مسافت گیارہ

دن میں اونٹ کے ذریعے سے طے ہوتی تھی وہ گیارہ سو سو میل طے ہو گئی۔

یہ طے ارض جو کرامت تھی، خرق عادت تھی، اس پر اگر کوئی اشکال کرے کہ یہ کیسے ہو گیا تو وہ بوئنگ (BOEING) ہوائی جہاز میں بیٹھ کر کراچی سے ڈھاکہ چلا جائے۔ دو سو سو میل کی مسافت ہے۔ اگر دو سو سو میل کی مسافت آپ پل گاڑی میں طے کریں تو کئی مہینے لگیں گے اور موٹر میں طے کریں تو ممکن ہے کہ پندرہ بیس دن لگ جائیں۔ لیکن ہوائی جہاز نے دو سو سو میل کی مسافت اڑھائی گھنٹے میں طے کر دی معلوم ہوا کہ سرعت کی کوئی انتہا نہیں۔ جو مسافت دس بیس برس پہلے ہم چھ مہینے میں طے کرتے تھے وہ چھ گھنٹے میں طے ہوئی۔ اور چھ گھنٹے کی بجائے اب جبکہ بوئنگ ہوائی جہاز آگیا تو وہ اڑھائی گھنٹے میں طے ہوئی۔ اور اب ایک اور ہوائی جہاز کا اعلان کیا جا رہا ہے وہ ایک گھنٹے میں پندرہ سو میل اڑان کرے گا تو اب دو سو سو میل سو گھنٹے کے اندر طے ہو جائیں گے۔ جہہ ڈھائی سو میل ہے وہاں آپ دو گھنٹے کے اندر پہنچ جائیں گے۔

گویا صبح کا ناشتہ کر کے چلے کہ میں ذرا عمرہ کر آؤں، وہاں آٹھ بجے پہنچ گئے، عمرہ کیا اور کھانا ظہر کے وقت گھر آ کے کھالیا۔ پھر جی چاہا کہ دوسرا عمرہ کروں تو ظہر کے بعد پھر ہوائی جہاز میں بیٹھے اور دو گھنٹے میں پہنچ گئے عصر اور مغرب کے درمیان عمرہ کیا اور مغرب پڑھ کے پھر سوار ہو گئے

۱۰ تیز رفتاری ۱۱ اسے چھوٹی جج بھی کہتے ہیں سال میں جب اور تیز تر چاہیں کر سکتے ہیں

اور عشاء اپنے گھر آ پڑھی۔
اگر پچاس برس پہلے کوئی یہ کہتا کہ میں دو گھنٹے یا تین گھنٹے میں مکے پہنچ جاؤں گا تو لوگ اسے دیوانہ سمجھتے لیکن آج وہ امر واقعہ ہے۔

تو جب مادی اسباب میں یہ قوت ہے کہ مہینوں کی مسافت گھنٹوں اور منٹوں میں طے ہو جائے۔ تو روحانیت میں یہ طاقت کیوں نہیں ہے کہ مہینوں اور برسوں کی مسافت پل بھر میں طے ہو جائے۔ اگر گاکرین (تقریباً چوبیس گھنٹوں) دنیا کے سترہ چکر کر سکتا ہے تو اللہ کے رسول آسمانوں کی پانچ سو برس کی راہ پل بھر میں کیوں نہیں طے کر سکتے؟ اگر یہ ممکن ہے تو وہ بھی ممکن ہے۔ یہ مادیات میں ممکن ہے تو وہ روحانیت میں اس سے زیادہ ممکن ہے اس لیے کہ روحانیت میں لطافت زیادہ ہے

اور جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ لطافت یعنی زیادہ ہوگی اتنی ہی طاقت زیادہ ہوگی۔ تو روحانیت میں جو طاقت ہے وہ مادیات میں نہیں ہے اور ان مادیات کو ملانے والی طاقتیں وہی روحانی اور علمی طاقتیں ہیں کچھ اسباب کے درجے ہیں کچھ روحانیت میں اعلیٰ طاقتیں ہیں جن کا کنکشن اللہ تعالیٰ کی ذات سے ہے۔

تو معجزات انبیاء کے نام پر ظاہر ہوئے مثالیں ہم نے بنا دیں تاکہ ان مثالوں کے ذریعہ سے معجزات ثابت ہو جائیں اور انہیں عقلمند

۱۲ قیاس سے باہر

نہ سمجھیں۔ اللہ کے رسول نے دعویٰ کیا اور اللہ نے دعویٰ کیا کہ اَللّٰهُمَّ
السَّاعِرُ وَالشَّقِيقُ الْقَمَرُ چاند کے دڈ کڑے ہو گئے۔ تو فلاسفہ گون
ستھون تھے کہ بھلا چاند میں اور آسمانوں میں خرق و الیام تو محال ہے
نہ پھٹن ہو سکتی ہے نہ ٹوٹ ٹوٹ پھوٹ سکتی ہے۔

لیکن آج کے فلسفہ نے یہ ثابت کیا کہ ٹوٹ پھوٹ بھی ممکن ہے
اور اس کے اندر جانا بھی ممکن ہے تو پہلے وہ پھٹے گا جیسی تو آپ اس کے
اندر جائیں گے۔ لوگ تو زمینیں الاٹ (ALLOT) کر رہے ہیں اس
چاند کے اندر جا کے رہیں گے۔

تو بہر حال چاند میں کوئی دروازہ کوئی دڑاڑ کوئی شق ہو گا جیسی تو
اندر سنبھلیں گے۔ اگر خرق و الیام اور پھٹن محال ہوتی تو یہ تصور بھی محال
ہوتا۔ تو کل تک محال تھا آج آپ نے ممکن ہونا ثابت کر دیا کہ اس کے
اندر جا سکتے ہیں۔ چنانچہ آپ سواریاں تیار کر رہے ہیں اور زمینیں الاٹ
کر رہے ہیں۔

تو اگر اللہ کے رسول نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے انگلی کے اشارے سے
چاند کے دڈ کڑے ہو گئے اور اس میں پھٹن واقع ہو گئی تو آپ تو بجلی کی
طاقت سے پھاڑ سکتے ہیں۔ اللہ کا رسول اپنی روحانی طاقت سے کیوں
نہیں پھاڑ سکتا جب کہ روحانی طاقت بجلی کی طاقت سے کہیں زیادہ
اوپر اور کہیں زیادہ طاقت ور ہے۔

۱۰ منہ پھلا کر چپ تھے ۱۱ پھٹ جانا اور پھر آپس میں مل جانا ۱۲ پھٹن

تو جتنے معجزات ہیں آج کی ایجادات نے ان کو نہ صرف
ممکن بنا دیا بلکہ انہیں عقل کے قریب کر دیا کہ وہ واقعات صحیح ہیں۔
اگر آپ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معراج کے
جانے کے وقت اللہ تعالیٰ نے شق صدر فرمایا یعنی سینہ کھول کر آپ
کے قلب مبارک کو چاک کیا گیا۔ اور اس میں حکمت و ایمان زیادہ سے
زیادہ بھر دیا گیا جتنا پہلے تھا اس سے بھی زیادہ۔ اور پھر فرشتے نے برابر
کر دیا۔ تو لوگ کہتے تھے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے! دل کے اوپر زندگی کا مدار ہے
جب دل کھل گیا تو آدمی زندہ نہیں رہ سکتا۔ لیکن آج کی ایجادات میں ایسے
ایسے نازک آپریشن ہیں کہ دل کھول کر اس میں کچھ بھر دیتے ہیں اور پھر سی دیتے
ہیں لیکن انسان زندہ رہتا ہے اس کی حرکت کو مشینوں کے ذریعے قائم رکھ
کہ آپریشن کر دیا جاتا ہے۔ تو جب مادی اسباب سے قلب کا شق کرنا ممکن
ہے تو روحانی اسباب سے قلب کا شق ہونا کیوں ممکن نہیں؟ جب کہ
روحانی قوتیں مادی قوتوں سے زیادہ ہیں۔ تو تمام معجزات میں یہی دیکھتے
چلے جائیے۔

آپ آج اس لاؤڈ سپیکر کے ذریعے آوازیں لگاتے ہیں حدیث میں
ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ بنایا تو حق تعالیٰ نے حکم
دیا کہ اِذْ نَادَى النَّاسَ بِالْحَجِّ يَا قَوْمِ رَبِّ جَعَلَا طَاعَ اِبْرَاهِيمَ اعلان کر
دو کہ اللہ کا گھر بن گیا، لوگو حج کرو۔ عرض کیا آواز کیسے پہنچاؤں گا۔ فرمایا اس
کے ذمہ دار ہم ہیں تم آواز لگاؤ، تو مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر آواز لگائی۔

حدیث میں ہے کہ مشرق و مغرب میں وہ آواز گونجی اور جس نے ایک دفعہ لبیک کہا اسے ایک جج نصیب ہوا جس نے دو دفعہ لبیک کہا اسے دو دفعہ حتیٰ کہ ان روحوں کو بھی آواز پہنچی جو ماؤں کے پیٹ کے اندر تھیں یعنی ہا کے پیٹ میں بچوں نے بھی وہ آواز سنی اور جس نے جتنی دفعہ لبیک کہا اسے اتنے ہی دفعہ جج نصیب ہوا۔ تو آپ کے نزدیک یہ بات بڑی ناممکن تھی کہ مکہ میں بیٹھ کر آواز لگائی جائے اور وہ مشرق و مغرب میں پہنچ جائے۔ لیکن ریڈیو نے اس مسئلہ کو حل کر دیا۔

تو جب آپ مادی اسباب سے آواز کو مشرق سے مغرب تک پہنچا سکتے ہیں تو اللہ کا رسول روحانی اسباب سے اپنی آواز مشرق سے مغرب تک کیوں نہیں پہنچا سکتا۔ جبکہ مادیات کمزور ہیں اور روحانیت میں لطافت زیادہ ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ممبر بنو مدی پر بیٹھ کر آواز دیتے ہیں یا ساریۃ الجبل جب کہ حضرت ساریۃ اڑھانی ستوین سو میل پر عراق کے ملک میں لڑ رہے ہیں۔ لیکن لڑائی کا پانسہ پلٹ گیا۔ حالانکہ ان سے غلطی ہو گئی تھی اور اندیشہ تھا کہ حضرت ساریۃ شکست کھا جائیں۔ ادھر مدینہ میں اس وقت فاروق اعظم ممبر پر جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے ان پر وہ میدان منکشت ہوا تو وہیں سے کہتے ہیں یا ساریۃ الجبل الجبل اسے ساریۃ پہاڑ کی آڑ پکڑا اگر فتح چاہتا ہے

یہ آواز جب ان کے کان میں پہنچی تو انہوں نے پہچانا کہ یہ آواز تو امیر المؤمنین کی ہے اسی وقت پہاڑ کی آڑ پکڑی می پہنچا نہ مسلمانوں کو فتح ہو گئی اس کے معلوم ہوا کہ آواز دینے والے فاروق اعظم تھے۔

وہاں نہ لاڈل سپیکر تھا، نہ ریڈیو تھا اور نہ کوئی پادرواؤس تھا مگر روحانی طاقت سے آواز پہنچ گئی۔ اگر اسے کوئی ناممکن سمجھے تو وہ ریڈیو کی ایجاد کو دیکھ لے۔ جب مادی اسباب سے آواز پہنچ سکتی ہے تو روحانی قوت سے کیوں نہیں پہنچ سکتی؟ اور ریڈیو میں بھی لطیف طاقت ہی آواز کو پہنچاتی ہے تو ہا۔ کڑی آواز نہیں پہنچاتی۔ تو جو اس لطیف طاقت سے بھی زیادہ لطیف ہو وہ یقیناً ایسی آواز پہنچا سکتی ہے جو آسمانوں کے اندر بھی چلی جائے گی دنیا ہی دنیا میں نہیں رہے گی۔

تو جتنے بھی خوارق ہیں، جتنے بھی معجزات ہیں ان سب کے لیے اس دور میں کچھ ایسی مثالیں مہیا ہو گئیں کہ جو لوگ معجزات کا انکار کرتے تھے اب وہ ہیں آج وہ ذلت کے ساتھ واپس ہو رہے ہیں اور ان کے ماننے پر مجبور ہو رہے ہیں۔

یہی حال احکام کا بھی ہے کہ جن احکام میں کل تک شبہات کیے جاتے تھے کہ یہ عقل کے خلاف ہیں جب حادثات پیش آئے اور منجور ہو کر انہیں چیزوں کی طرف رجوع کرنا پڑا تو آج کہتے ہیں کہ اس سے تو یہی مسئلہ زیادہ بہتر تھا تو بہر حال بینات اور دلائل جو دلیل نبوت ہیں وہ معجزات ہیں اور خود

نبی کی ذات احکام کے حق ہونے کی دلیل ہے۔ تو جب نبی کی حقانیت ثابت ہوگئی تو احکام کی حقانیت ثابت ہوگئی اور نبی کی حقانیت اور نبوت معجزات سے ثابت ہوتی ہے اور معجزات کو عقل اور فہم سے قریب کرنے والی چیز آج کے زمانے کی ایجادات ہیں۔ کل تک عقیدے صحیح تھے تو مثال کی ضرورت نہیں تھی، نبی کی بات کانوں میں پڑی لوگوں نے مان لیا۔ آج لوگ اسباب کے بندے ہو گئے ہیں اس لیے اس وقت تک نہیں مانتے جب تک کہ اسباب رہنمائی نہ کریں۔ تو اسباب کے درجے میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ایجادات پیدا کر دیں کہ ان کو دیکھو اور معجزات کو قرین عقل سمجھو تاکہ انکار کی گنجائش باقی نہ رہے۔

اب اگر آدمی اسے مانے گا تو وہ سب کچھ پالے گا اور اگر نہیں مانے گا تو اللہ تعالیٰ کی حجت اس پر تمام ہوگئی

تو آیت کریمہ میں فرمایا گیا لَقَدْ اَرْسَلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ طٰهْمَ نَہِ اپنے رسولوں کو کھلی کھلی نشانیوں کے ساتھ بھیجا۔ کھلی کھلی نشانیاں معجزات ہیں تو معتقد کے اوپر تو وہ بالکل کھلی ہوئی ہیں منکر کے اوپر بند تھیں تو اسباب و وسائل اور ایجادات نے انہیں کھول دیا۔ تو کوئی عقیدت سے مانے اور نہیں مانتا تو چہر ان دلائل اور سائنس کی ترقیات سے مانے، اس صورت میں تو اسے ماننا ہی پڑے گا۔

لا یبقی علی ظہر الارض بیت مدر ولا وبرا الا داخلہ

اللہ کلمۃ الاسلام بعز عزیز وذل ذلیل ط

فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہ روئے زمین پر کوئی کچا اور پکا گھرانہ، جیسے کا اور اینٹ کا گھر باقی نہیں رہے گا جس میں اسلام کا کلمہ داخل نہیں ہو جائے گا بعز عزیز و بذل ذلیل ط خواہ طوعاً مانو یا کرہاً مانو، غیبت سے مانو یا مجبور ہو کر مانو۔

تو غیبت سے ماننے کا مطلب ہے عقیدت کی خوش اعتقادی سے ماننا اور مجبور ہو کر ماننا دنیا کے واقعات اور حادثات کو دیکھنے کے بعد ماننا تو بجائے اس کے جھک مار کے اور مجبور ہو کر ماننا جائے آدمی سلامتی قلب سے ہی کیوں نہ مانے تاکہ ایمان بھی مضبوط ہو اور اس پر کلی اور کامل اجر و ثواب بھی ملے۔

غرض رسولوں کی حقانیت اور نبوت کی دلیل بیانات ہیں اور خود رسول کتاب اللہ کی حقانیت کی دلیل ہیں کہ جب حقانیت نے پیش کیا تو یقیناً یہ قانون اللہ کی طرف سے ہے اس لیے کہ رسول کے ہاتھ پر افعال خداوندی ظاہر ہو رہے ہیں۔ جس کے بعد ظاہر ہے کہ زبان پر بھی اقوال خداوندی ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ ہاتھ پر غلطی نہیں کر سکتے۔ اسی طرح زبان بھی غلطی نہیں کر سکتی اس لیے فرمایا کہ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُونَ کتاب اناری جس میں قانون اور احکام ہیں۔ ان قوانین کے سمجھنے کے لیے ہم نے ایک میزان رکھی ہے جس کے دلائل اور وجوہ نقلی بھی ہیں اور عقلی بھی ہیں۔

۱۰ جمع فعل کی معنی کام ۱۰ جمع قول کی معنی باتیں۔

نقلی دلیل کی سب سے بڑی وجہ روایت اور سند ہوتی ہے کہ اللہ کے رسولوں تک سلسلہ ملا ہوا ہو بیچ میں انقطاع نہ ہو، تو جب رسول کی حقیقت واضح ہو جائے گی اور رسول کا کلام ثابت ہو جائے گا تو وہ بھی حق ہو گا خواہ ایک واسطے سے ثابت ہو یا دو سے یا دس اور بیس سے بغرض واسطے صحیح ہونے چاہئیں۔

تو روایت کے درجہ میں تو یقین کا ذریعہ سند بنتی ہے جبکہ روایت کے پنچانے والے سچے اور حقانی لوگ ہوں اور ان کے کیریکٹر (CHARACTER) اعلیٰ ہوں اور سلسلہ ملا ہوا ہو تو روایت کے ماننے پر آدمی دلیل سے مجبور ہوتا ہے اور وہ دلیل سند ہے۔ یا پھر آدمی وجوہ سے اور شواہد سے مجبور ہوتا ہے۔ یعنی فقہی وجوہ ہوں اور عقلی دلائل ہوں کہ جس سے ان جزئیات کا حقانی ہونا معلوم ہو جو اہل علم جانتے ہیں۔ ان سے آدمی سیکھے تو واضح ہو گا کہ فلاں مسئلے کی یہ دلیل ہے۔ نقلی دلیل الگ واضح ہو گی اور عقلی دلیل الگ۔

اسلامی قانون کی صورت میں مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں۔ اصول فقہ میں سب جمع کر دیا۔ ^۱تھوڑے کو دیکھا جائے تو ہر مسئلے کی ایک نقلی دلیل ملے گی ایک عقلی دلیل ملے گی۔ کہا جائے گا پیغمبر سے یہ ثابت ہے لہذا یہ مسئلہ ہے اور آگے کہیں گے کہ عقل سلیم اس کی مؤید ہے۔ یہ عقلی دلیل ہو گی بغرض ہر مسئلے کے لیے نقلی اور عقلی دلائل پیش کیے ہیں۔

۱۔ روایت بیان کرنے والوں کا سلسلہ ۲۔ کٹ جانا ۳۔ دلائل ۴۔ ثبوت ۵۔ علم اصول فقہ کے مطابق دلائل کا ہونا ۶۔ فقہ کی ایک کتاب کا نام ۷۔ تائید کرنیوالی

تو احکام نبی کی وجہ سے حق ثابت ہوا اور اس کتاب کی حقیانیت نبی کی وجہ سے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس کو قبول کرنے کے لیے کچھ شواہد اور وجوہ بھی رکھے ہیں اور وہ عقلی و نقلی دلائل ہیں اور روایتی و ذراستی وجوہ ہیں کہ جن کے ذریعہ سے آدمی اللہ تعالیٰ کی کتاب کو اور اس کے کلام کو پہچانے گا۔

غرض اسلام اللہ کے رسول کے ذریعہ آیا اور اپنے ساتھ حجتیں لے کر آیا۔ ضعیف اور کچی چیزیں لے کر نہیں آیا بلکہ کچی اور اٹل چیزیں لے کر آیا۔

ادھر انسان میں استعداد اور کھدی گئی، انبیاء نے اس تعداد کو اچھا کر اس جاہل کو عالم اور اس ظالم کو عادل بنایا۔ اگر دنیا میں انبیاء نہ آئیں تو انسان ڈھوروں اور ڈنگروں کا مجموعہ ہے جس میں کوئی آدمیت نہیں ہے۔ تو آدمیت انبیاء جہرے اس لیے کہ آدمیت کا خلاصہ علم اور عمل ہے جو انبیاء کے ہاتھ سے آتا ہے۔ ورنہ انسان تو اپنی ذات سے ظلوم و جہول ہے۔ بس خوبی ہے تو صلاحیت کی ہے اس کے علاوہ اس کے اندر کوئی خوبی نہیں ہے۔

تو یہ مدارس جو قائم کیے جا رہے ہیں ان میں نبوت کی تعلیم دی جا رہی ہے اور انبیاء کے علوم پیش کیے جا رہے ہیں تاکہ انسانوں کی صلاحیتیں

۱۔ ثبوت اور دلائل ۲۔ نقل اور عقلی ۳۔ دلائل ۴۔ قابلیت

ا جاگرہوں اور ان میں ظلم کے بجائے عدل اور جہل کے بجائے علم پیدا ہو جائے
جو انبیاء علیہم السلام کے علم سے ہی پیدا ہو سکتا ہے۔

یہ چند باتیں اس آیت کے تحت ہیں عرض کر دی گئی ہیں حق تعالیٰ ہمیں
اس دین کو ماننے کی، اس کو استعمال کرنے کی اور اس قانون پر چلنے کی توفیق دے۔
اور اللہ ہمارا انجام بخیر فرمائے۔ آمین

تمت یا بخیر